

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله
وعلى آلك واصحابك يا حبيب الله

اذان سے پہلے درود و سلام

از افادات

استاذ العلماء ملک المدرسین

حضرت علامہ مولانا عطا محمد چشتی گولڑوی بندیا لوی رحمہ اللہ تعالیٰ



رضا اکیڈمی لاہور

مختصر تعارف حضرت مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ

ملک المدرسین استاذ اکمل مولانا علامہ عطا محمد چشتی گولڑوی ہندیا لوی رحمہ اللہ تعالیٰ ابن ملک اللہ بخش اعوان (رحمہما اللہ تعالیٰ) ۱۹۱۶ء میں ڈھوک خیر آباد (دھمن) مضافات پدھراڑ، ضلع خوشاب میں پیدا ہوئے، موضع و سنال، ضلع چکوال میں حافظ الہی بخش سے تین سال میں قرآن پاک حفظ کیا، وہیں قاضی محمد بشیر رحمہ اللہ تعالیٰ سے فارسی کی ابتدائی کتابیں کریم، نام حق وغیرہ پڑھیں۔ ۱۹۳۳ء میں فقیہ العصر، استاذ العلماء مولانا علامہ یار محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں ہندیا ل شریف، ضلع خوشاب حاضر ہوئے اور سات سال کے عرصے میں صرف دُحو اور فقہ کی مختلف کتابوں کے علاوہ اصول فقہ کی حسامی اور منطق کی قطبی وغیرہ کتابیں پڑھیں۔

حضرت فقیہ العصر علیل ہو گئے تو چھ ماہ تک اسباق نہ ہو سکے، اس عرصے میں استاذ گرامی کی حتی الامکان خدمت کرتے رہے، آخر خود استاذ گرامی کے حکم پر استاذ الاساتذہ مولانا علامہ مہر محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس جامعہ فقیہہ اچھرہ میں حاضر ہوئے اور ان سے دو سال میں مختصر المعانی، مطول، ملاحسن، قاضی مبارک، حمد اللہ، شرح عقائد خیالی اور امور عامہ وغیرہ کتابیں پڑھیں، ان ہی سے مشکوٰۃ شریف اور مسلم شریف بھی پڑھیں۔ چھ ماہ موضع انھی (ضلع گجرات) منطق و فلسفہ کی بعض کتابیں پڑھیں، پھر لاہور آکر استاذ الاساتذہ علامہ محبت النبی رحمہ اللہ تعالیٰ سے جامعہ نعمانیہ میں شمس بازغہ اور شرح عقائد خیالی پڑھیں۔ اس کے علاوہ آپ نے بھیرہ ضلع سرگودھا میں فاضل اجل مولانا علامہ غلام محمود رحمہ اللہ تعالیٰ (ساکن پھلان، ضلع میانوالی) سے تصریح اور شرح چشمینی وغیرہ کتب پڑھیں۔

۱۹۴۸ء میں حضرت خواجہ غلام محی الدین گولڑوی (بابو جی) رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بغداد شریف حاضر ہوئے تو جامع مسجد امام اعظم (بغداد شریف) کے خطیب حضرت علامہ مولانا شیخ عبدالقادر آفندی رحمہ اللہ تعالیٰ سے حدیث اور فقہ کی سند

کتاب: اذان سے پہلے درود و سلام
تصنیف: ملک المدرسین مولانا علامہ عطا محمد
چشتی گولڑوی ہندیا لوی رحمہ اللہ تعالیٰ
صفحات: ۸۰
تعداد: ۱۱۰۰
سن اشاعت: ربیع الثانی ۱۴۲۳ / جولائی ۲۰۰۲ء
مطبع: احمد سجاد آرٹ پریس، لاہور فون: 7357159
ناشر: رضا اکیڈمی لاہور
ہدیہ: دعائے خیر بحق معاونین رضا اکیڈمی لاہور

نوٹ
بیرون جات کے حضرات بیس روپے کے ڈاک ٹکٹ بھیج کر
طلب فرمائیں

رضا اکیڈمی (رجسٹرڈ)

محبوب روڈ۔ رضا چوک۔ مسجد رضا۔ چاہ میراں فون: 76S0440
لاہور نمبر ۳۹

حاصل کی۔

فراغت کے بعد ۱۹۴۰ء میں تدریس کا آغاز کیا، دو سال جامعہ فقیہ، اچھرہ، لاہور، ایک سال حزب الاحناف، لاہور، ایک سال مدرسہ اسلامیہ رانیاں، ضلع حصار، تین سال جامعہ محمدیہ غوثیہ، بھیرہ شریف، آٹھ سال دارالعلوم ضیاء شمس الاسلام، سیال شریف، ضلع سرگودھا، ایک سال جامعہ غوثیہ، گولڑا شریف اور تقریباً ۲۳ سال جامعہ مظہریہ، امدادیہ، ہندیال شریف، ضلع خوشاب، دو سال ڈچہ شریف، تین سال دارالعلوم حامدیہ، کراچی، تین سال مکتبہ شریف، تین سال دارالعلوم محمدیہ، بھکھی شریف، آخر میں جامعہ مظہریہ امدادیہ، ہندیال شریف تشریف لے آئے اور جب طبیعت زیادہ ہی مضطرب ہوئی تو ڈھوک خیر آباد (دھمن) ضلع خوشاب اپنے گھر تشریف لے آئے اور عزیز القدر مولانا نذر حسین چشتی صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ کو آخری دم تک پڑھاتے رہے، انہوں نے بھی استاذ گرامی کی ایسی خدمت کی کہ آج کے دور میں اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

زمانہ طالب علمی میں حضرت پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے دست اقدس پر سلسلہ عالیہ چشتیہ میں بیعت ہوئے، گولڑا شریف میں منعقد ہونے والے عربوں میں باقاعدگی سے شرکت کرنا آپ کے معمولات میں داخل تھا، حضرت کی وفات کے بعد حضرت خواجہ غلام محیی الدین گولڑوی (بابو جی) سے ۳۰ اپریل ۱۹۴۸ء کو بغداد شریف میں بیعت کی۔ ۱۹۶۳ء میں حرمین شریفین کی حاضری دی اور حج و زیارت سے شرف ہوئے۔

اللہ تعالیٰ نے آپ کو چار صاحبزادیاں اور دو صاحبزادے عطا فرمائے، ایک صاحبزادے تو بچپن ہی میں انتقال کر گئے، دوسرے صاحبزادے فدا حسن صاحب آپ کے جانشین ہیں اور آپ کی یاد میں قائم کئے گئے مدرسہ کے منتظم ہیں، یاد رہے کہ حضرت کی وفات کے بعد آپ کے مزار شریف کے پاس ایک مدرسہ قائم کیا گیا

ہے جس کے چھ سات کمرے تیار ہو چکے ہیں اور اس میں مولانا علامہ دوست محمد صاحب اور مولانا نذر حسین صاحب علوم دینیہ کی تدریس میں مشغول ہیں۔

حضرت استاذ العلماء اپنے دور کے شیخ رئیس بھی تھے اور ملک المدرسین بھی، آپ نے ایک سو سے زیادہ بہترین مدرسین کی ایک کھیپ تیار کی، جو بحمدہ تعالیٰ اس وقت کراچی سے خیبر تک بلکہ دیگر ممالک میں بھی مصروف تعلیم و تبلیغ ہے، راقم نے ایک رسالہ بعنوان ”کشور تدریس کے تاجدار“ لکھا اس میں آپ کے اسی تلامذہ کے نام لکھے ہیں، جن میں سے اکثر اس وقت بھی فرائض تدریس انجام دے رہے ہیں۔ لیکن یہ فہرست مکمل نہیں ہے، چند نام ریکارڈ کی حفاظت کی غرض سے اس جگہ مزید درج کر رہا ہوں۔

- ۸۱۔ حضرت علامہ مولانا بشیر احمد سیالوی صاحب مدظلہ، اولدہم۔ یو کے۔
 - ۸۲۔ حضرت علامہ مولانا محمد ابراہیم صاحب، مہتمم جامعہ غوثیہ، باغ حیات علی شاہ، سکھر
 - ۸۳۔ حضرت مولانا محمد سرفراز صاحب، پنیالہ، ڈیرہ اسماعیل خان۔
 - ۸۴۔ حضرت مولانا محمد اسلم صاحب، بریڈ فورڈ۔ یو کے۔
 - ۸۵۔ حضرت مولانا عطاء المصطفیٰ صاحب، اولدہم۔ یو کے۔
 - ۸۶۔ حضرت مولانا محمد شفیع صاحب، برمنگھم۔ یو کے۔
 - ۸۷۔ حضرت مولانا آصف اشرف جلالی، لاہور
 - ۸۸۔ حضرت مولانا محمد ناظر صاحب، کراچی۔
 - ۸۹۔ مولانا مفتی محمد طیب ارشد، جامعہ تبلیغ الاسلام، کھرڑیا نوالہ
 - ۹۰۔ مولانا محمد سعید احمد سعیدی، برمنگھم ۹۱۔ مولانا عزیز خان، ڈیرہ اسماعیل خان
 - ۹۲۔ مولانا حسین علی صاحب شیخ الحدیث جامعہ اکبریہ، میانوالی
 - ۹۳۔ مولانا بشیر محمد صاحب، شاہ والا ۹۴۔ مولانا بشیر الحسن صاحب، مظفر گڑھ
 - ۹۵۔ مولانا محمد حیات قریشی، ماٹکیرہ ۹۶۔ مولانا محمد عابد علی، ڈیرہ اسماعیل خان
- آپ نے شب و روز تدریس کی مصروفیت کے باوجود چند کتابیں بھی تصنیف

فرمائیں، جو آپ کی تحقیق کا منہ بولتا ثبوت ہیں۔ چند تصانیف کے نام یہ ہیں:-

۱۔ رویت ہلال کی شرعی تحقیق۔

۲۔ قوالی کی شرعی حیثیت۔

۳۔ عقیدہ اہل سنت۔ سنی کے جنازہ میں شیعہ شریک نہیں ہو سکتا، یہ رسالہ حال ہی میں شاہ عبدالحق محدث دہلوی اکیڈمی، ڈھوک خیر آباد (دھمن) پدھراڑ، ضلع خوشاب نے اضافے کے ساتھ شائع کر دیا ہے۔

۴۔ مغربی جمہوری پارلیمانی نظام اور اسلام (مقالہ)

۵۔ دیت المرأة: عورت کی دیت مرد سے نصف ہے۔

۶۔ اسلام میں عورت کی حکمرانی۔

۷۔ امامت کبریٰ اور اس کی شرائط۔

۸۔ درس نظامی کی ضرورت اور اہمیت۔

۹۔ صرف عطائی (فارسی منظوم)

۱۰۔ تحقیق وقت افطار۔

۱۱۔ سیف العطاء (نکاح سیدہ باغیر سید)

۱۲۔ مسئلہ حاضر و ناظر

۱۳۔ سفر نامہ بغداد

۱۴۔ صلوة و سلام عند الاذان: یہ رسالہ اس وقت آپ کے ہاتھوں میں ہے۔

۱۵۔ ریضیقہ مطابق ۲۱ فروری ۱۴۱۹ھ / ۱۹۹۹ء کو دنیا سے تدریس کے بے

تاج بادشاہ مولانا علامہ عطا محمد چشتی گولڑوی رحمہ اللہ تعالیٰ اس دار فانی سے رحلت فرما

کر ڈھوک خیر آباد (دھمن) مضامین پدھراڑ، ضلع خوشاب کے ایک گوشے میں جو

استراحت ہو گئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ

حضرت کے تمام فیض یافتگان کی ذمہ داری بنتی ہے کہ حضرت کے عرس کے

موقع پر جمع ہوں اور مل جل کر پروگرام بنائیں کہ کس طرح ہم اپنے عظیم استاذ اور محسن

کے مشن کو آگے بڑھا سکتے ہیں۔

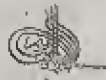
۲۱ ربیع الثانی ۱۴۲۳ھ

محمد عبدالحکیم شرف قادری

شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

۳ جولائی ۲۰۰۲ء

وناظم شعبہ تعلیم و تربیت جماعت اہل سنت پاکستان



الْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ لَأَنبِيَ بَعْدَهُ وَعَلَى آلِهِ
وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ ۝

انما بعد ایہ فقیر عطا محمد چشتی گولڑوی اہل علم کی خدمت میں خصوصاً اور عوام اہل سنت کے حضور عموماً عرض کرتا ہے کہ آج کل اخبارات میں ایک خاص مسئلہ کا ذکر چل رہا ہے کہ اذان سے پہلے اور بعد درود شریف پڑھنا شرع شریف میں کیسا ہے؟ ایک گروہ اہل علم کا اس طرح درود شریف پڑھنے کو بدعت قرار دیتا ہے اور اس نے حکومت کے اس حکم کی تائید میں بیان دیا ہے جو کہ حکومت نے اذان سے پہلے درود شریف پڑھنے کی ممانعت کی ہے۔ اس کے علاوہ علماء کا ایک اور جم غفیر ہے جس نے حکومت کے اس حکم کی شدید مذمت کی ہے اور کی جا رہی ہے۔

بندہ اس مسئلہ پر غیر جانبدارانہ طور پر شرعی بحث کرنا چاہتا ہے اور علماء اور عوام اہل سنت سے اپیل کرتا ہے کہ وہ بندہ کے معروضات پر ٹھنڈے دل سے غور کریں اور خالی الذہن اور تعصب مسلک سے دور ہو کر بندہ کے مضمون کا جائزہ لیں۔ اسی صورت میں ان کو حق سمجھ آئے گا لیکن اگر انہوں نے تعصب کی عینک سے بندہ کے مضمون کا مطالعہ کیا تو پھر حق سمجھنا بہت مشکل ہے، ایسے علماء اور عوام بندہ کے مضمون کے مخاطب نہیں ہیں۔ قبل اس کے کہ بندہ درود شریف کے مذکورہ بالا اختلافی مسئلہ پر بحث کرے۔ چند تمہیدی مقدمات بیان کرنے ضروری ہیں جو کہ اصل مسئلہ کے سمجھنے میں مدد اور معاون ثابت ہوں گے۔

مقدمہ اول: کتاب و سنت چونکہ قدیم عربی زبان میں ہیں، لہذا کتاب و سنت کو پورے طور پر وہی سمجھ سکتا ہے جو کہ قدیم عربی محاورہ کو سمجھتا ہے، اسلئے اہل سنت کے ائمہ مجتہدین نے کتاب و سنت کے سمجھنے کیلئے قواعد اور ضوابط مقرر فرمائے ہیں۔ لہذا ان ضوابط کے مطابق جو معنی کیا جائے گا وہی مبنی بر حقیقت اور درست ہوگا اور کتاب و سنت کا جو معنی

قوانین و قواعد کی پابندی کے بغیر کیا جائے گا وہ تحریف اور خرافات کے زمرہ میں آئے گا۔ اس کی مثال نحوی قواعد ہیں، ان قواعد کی روشنی میں جو آدمی عربی عبارت پڑھے گا وہ تو درست اور حقیقت ہوگی، لیکن اگر کوئی صاحب ان قواعد کی خلاف ورزی کر کے عربی عبارت پڑھتا ہے، وہ خرافات ہوگی اور اس پر بچے بھی ہنسیں گے۔ علامہ اقبال علیہ الرحمہ نے اپنے ایک شعر میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ شعر

یہ امت روایات میں کھو گئی حقیقت خرافات میں کھو گئی

جو چیز قواعد اور ضوابط کے مطابق ہے، وہی حقیقت ہے اور قواعد کی خلاف ورزی کر کے کوئی بات کرنی خرافات ہے۔ موجودہ دور کا یہی المیہ ہے کہ ہر آدمی سمجھتا ہے کہ میں کتاب و سنت کو سب سے زیادہ سمجھتا ہوں، حالانکہ وہ کتاب و سنت کے فہم کے قواعد سے قطعی طور پر نااہل ہے۔ اہل اسلام میں مذہبی افتراق و انتشار کا ایک سبب یہ بھی ہے۔

مقدمہ دوم: پاکستان میں کئی انتخابی ادارے ہیں جن کی ابتداء یونین کونسل سے اور انتہاء مرکزی انتخاب ہیں۔ ان سب اداروں میں جیت اور ہار کی مدار دونوں کی اکثریت پر ہے اور ملک میں وہی آئین نافذ ہوتا ہے جس کو اکثریت کی تائید اور حمایت حاصل ہو۔

ہم پاکستانیوں کا المیہ یہ ہے کہ دنیاوی امور میں تو ہم عقل سے کام لے کر جمہوریت اور اکثریت سے کام لیتے ہیں اور جس کے دوت زیادہ ہوں اس کو کامیاب اور کامران خیال کرتے ہیں لیکن دینی امور میں ہم اس اکثریت اور جمہوریت کو نظر انداز کر دیتے ہیں، جو کہ بالکل نامناسب طرز عمل ہے۔ اب اس جمہوریت کے دور میں ہم اس کا جائزہ لیتے ہیں کہ پاکستان میں کس مکتب فکر کی اکثریت ہے۔ تو شخص و اس کی طرح یہ بات واضح ہے کہ پاکستان میں بہت بڑی غالب اکثریت احناف اور فقہ حنفی کے پیروکاروں کی ہے۔ ان کے مقابلہ میں دوسرے مکاتب اس قدر اقلیت میں ہیں کہ اگر یہ کہا جائے کہ وہ آئے میں نمک کے برابر ہیں تو مبالغہ نہ ہوگا۔

اب قاعدہ تو یہ تھا کہ اقلیت اکثریت کے اس حق کو تسلیم کرتی، اگر ان سے یہ نہیں ہو سکتا تو کم از کم اقلیت اپنے معاملات میں جو چاہے کرے لیکن اس کو یہ حق قطعاً حاصل نہیں

کہ اکثریت پر زبان درازی کرتے ہوئے اکثریت کے ان اعمال کو جو کتاب و سنت سے ثابت ہیں، ان کو بدعت قرار دے۔ یہ بڑے دکھ کی بات ہے جو قابل معافی نہیں ہے۔ غور کیا جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اقلیت کو اکثریت کے مذہبی معمولات پر اکثریت سے دلیل طلب کرنے کا حق نہیں ہے، کیونکہ اکثریت کی کثرت ہی اس کے حق پر ہونے کی دلیل ہے۔ حدیث شریف میں ہے:

”يَدَالِلُ عَلَى الْجَمَاعَةِ اتَّبَعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَانَّهُ مِنَ الشَّيْءِ“

شد فی النار

”یعنی اللہ تعالیٰ کی امداد بڑی جماعت کو حاصل ہے اور اس بڑی جماعت کا

اتباع ضروری ہے۔ جو اس بڑی جماعت سے نکلادہ اکیلا دوزخ میں جائے گا۔“

اور اگر اقلیت اکثریت کی کثرت کو دلیل تسلیم نہیں کرتی تو سب سے پہلے اکثریت سے اس کے معمولات پر کتاب و سنت سے دلیل طلب کرے، یہ امر بڑا ہی افسوسناک ہے کہ اقلیت بجائے اس کے کہ دلیل طلب کرے اکثریت کے معمولات کو بدعت قرار دے دے اور اقلیت کو یہ خوف نہیں آتا کہ کہیں ہم کتاب و سنت سے ثابت معمولات کو تو بدعت قرار نہیں دے رہے۔ اقلیت کی یہ بڑی دلیری ہے جو کہ دینی امور میں بہت نامناسب ہے۔

مقدمہ سوم: یہ مقدمہ سوم نہایت ضروری ہے وہ یہ کہ علوم شرعیہ خصوصاً کتاب و سنت قواعد کلیہ سے عبارت ہیں کیونکہ جزئیات غیر متناہی اور ان گنت ہوتے ہیں اور ان کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔ اسکی مثال ملاحظہ ہو: علم نحو کا ایک مسئلہ ہے: کمل فاعل مرفوع اب اس سے ہر فاعل جزئی کا حکم معلوم ہو گیا اور فاعل کے جزئیات کا احاطہ مشکل ہے۔ اب اگر کوئی آدمی یہ کہے کہ مثلاً ”حَسْرَتٌ زَيْدٌ“ میں زید پر رفع اس وقت پڑھوں گا کہ کسی نحو کی کتاب میں مذکور ہو کہ مذکورہ بالا عبارت میں زید کا لفظ مرفوع ہے، تو ایسے آدمی کو اس حق کہا جائے گا کہ نحو کی کتابوں میں فاعل کے جزئیات کا احاطہ مشکل ہے، لہذا ہر فاعل جزئی کا حکم قاعدہ کلیہ سے معلوم کیا جائے گا۔

اسی طرح علم اصول فقہ ہے کہ اس میں قواعد کلیہ کا ذکر ہے اور جزئیات کا حکم قاعدہ

کلیہ سے معلوم ہوگا مثلاً اصول فقہ کا ایک مسئلہ اور قاعدہ کلیہ ہے:

”الامر للوجوب والنہی للتحريم“

یعنی ہر امر واجب کیلئے اور ہر نہی تحریم کیلئے ہے

تو اس سے امر اور نہی کے ہر فرد اور جزئی کا حکم معلوم ہو جائے گا۔ کہ وہ بھی وجوب اور تحریم کیلئے ہے، فرد امر کی مثال ”اقیموا الصلوٰۃ“ اور نہی کے فرد کی مثال ”لا تقربوا الزنا“ ہے۔ اب پہلا وجوب کیلئے اور دوسرا تحریم کیلئے ہے۔ اب اگر کوئی نام نہاد عالم یہ کہے کہ میں نماز کو واجب اور زنا کو حرام اس وقت تسلیم کروں گا کہ کسی مستند کتاب میں یہ صراحت ہو کہ ”اقیموا الصلوٰۃ“ میں جو صیغہ امر ہے یہ وجوب کیلئے ہے اور ”لا تقربوا الزنا“ میں جو صیغہ نہی ہے یہ تحریم کیلئے ہے تو ایسے نام نہاد کی جگہ پاگل خانہ ہے۔

اب بندہ اس پر حدیث شریف سے ایک دلیل لاتا ہے کہ علم شرع قواعد کلیہ سے عبارت ہے اور آنحضرت ﷺ سے جب کسی خاص آدمی کے متعلق پوچھا جاتا تو آپ ﷺ عموماً قاعدہ کلیہ کی طرف اشارہ فرماتے۔ حدیث شریف ابو داؤد کی ہے اور مشکوٰۃ شریف، ص ۲۶۶ پر ہے جس کا ابتدائی مضمون یہ ہے کہ ایک شخص عاص تھا جو کہ کفر کی حالت میں مر گیا، اس کے دو بیٹے تھے۔ ایک کا نام ہشام اور دوسرے کا عمرو تھا۔ عاص نامی شخص نے اپنے دونوں بیٹوں کو وصیت کی کہ میری طرف سے یک صد عبد یعنی گولا آزاد کرنا تو اس کے بیٹے ہشام نے والد کی وصیت پر عمل کرتے ہوئے اپنے حصہ کا پچاس عبد والد کی طرف سے آزاد کر دیا۔ دوسرے بیٹے عمرو کو جو کہ مسلمان تھا یہ خیال آیا کہ میں بھی اپنے حصہ کا پچاس عبد والد کی طرف سے آزاد کروں تو اس نے یہ مسئلہ آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر میں اپنے والد کی طرف سے پچاس عبد آزاد کروں تو اس کا کیا حکم؟ آنحضرت ﷺ نے ان الفاظ کے ساتھ جواب دیا:

”لو كان مسلماً فاعتقتم عنه او تصدقتم عنه او حججتم عنه

بلغه ذالك“

یعنی اگر وہ مسلمان ہے، پس تم نے اس کی طرف سے آزاد کیا یا صدقہ دیا یا

کہ حج کیا تو اس کو پہنچ جائے گا۔

اب شارحین حدیث نے یہاں ایک سوال کر کے اس کا جواب دیا ہے۔

سوال یہ ہے کہ سائل نے ایک خاص شخص کے متعلق سوال کیا جو کہ سائل کا باپ تھا اور کفر کی حالت میں مرا تھا کہ کیا میں اس کی طرف سے آزاد کر سکتا ہوں؟ تو جواب یہ مختصر دینا تھا کہ: لا۔ یعنی تو اس کی طرف سے آزاد نہ کر اور اس کو کوئی نفع نہیں ہے۔ تو یہ دو حرفی جواب چھوڑ کر ایک پورا جملہ شرطیہ کیوں ذکر فرمایا؟

تو شرح حدیث نے اس کا یہ جواب دیا کہ اگر مختصر جواب دیا جاتا تو صرف ایک جزئی اور فرد کا حکم معلوم ہوتا اور اس کے سوا دوسرے لوگوں کا حکم معلوم نہ ہوتا اور جب جملہ شرطیہ کے ساتھ طویل جواب دیا تو تین قواعد کلیہ معلوم ہوئے۔

اول: ہر مسلمان میت کو صدقہ و خیرات سے نفع حاصل ہوتا ہے۔

دوم: میت اگر کافر ہو تو صدقہ و خیرات سے اس کو کوئی نفع نہیں ہے۔

سوم: میت کیلئے صدقہ مالی بھی کیا جاسکتا ہے اور بدنی بھی۔

حاشیہ مشکوٰۃ شریف کی عبارت ملاحظہ ہو:

”دلّ علی ان الصدقة لا تنفع الکافر ولا تنجیه و علی ان

المسلم ینفعه العبادة المالیة و البدنیة و هذه النکنة باعثة علی

انه لم یقل لافى الجواب“

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سائل کے جواب میں لا۔ نہیں فرمایا۔ اس کا نکتہ یہ ہے کہ تین قواعد کلیہ معلوم ہو گئے۔

اس طویل مقدمہ سے بندہ کا مقصد یہ ہے کہ تمام علوم عموماً اور علم شرعی خصوصاً قواعد کلیہ سے عبارت ہیں اور جزئیات کا ذکر صرف ایضاح قواعد کیلئے ہوتا ہے، نہ کہ حصر کیلئے کہ یہ حکم صرف انہیں جزئیات اور افراد کا ہے۔ اب اگر کوئی بھلا مانس یہ کہہ دے کہ اس امر کو تو میں تسلیم کرتا ہوں کہ میت اگر مسلمان ہو تو اس کو صدقہ و خیرات کا ثواب پہنچتا ہے لیکن میں اپنے فوت شدہ مسلمان والد کے متعلق تب تسلیم کروں گا کہ اس کا نام ذکر کیا جائے

درود و سلام ناجائز اور بدعت ہے تو اس آدمی کے اس قول سے اس بحث باطل کی نشاندہی ہوتی ہے کہ اس آدمی کے نزدیک صرف سنت فعلی ہی دلیل ہے اور کتاب اللہ اور سنت قولی اور اجماع دلیل نہیں ہے اور وہ ان تینوں دلائل کا تکذیب کنندہ اور منکر ہے، کیونکہ اگر اس کے نزدیک مذکورہ بالا تینوں دلائل مسلم ہوتے اور اس آدمی کا ان تین دلائل کے ساتھ ایمان ہوتا تو یہ آنحضرت ﷺ کے فعل کی تخصیص نہ کرتا، بلکہ یہ کہتا کہ قبل ازاں درود و سلام کتاب و سنت اور اجماع امت سے ثابت نہیں ہے، لہذا یہ ناجائز اور بدعت ہے لیکن اس آدمی نے ایسا نہیں کیا تو ثابت ہوا کہ اس کے نزدیک کتاب اللہ جل شانہ اور سنت قولی رسول اللہ ﷺ نہ دلیل ہے اور نہ ہی اس کا اس کے ساتھ ایمان ہے۔ اس سے لزوم کفر کی بدبو آتی ہے۔

وجہ دوم: اصول فقہ کا ایک قاعدہ ہے کہ ایک دلیل ہوتی ہے اور دوسرا اس دلیل کا مدلول تو ایک خاص دلیل کی نفی سے مدلول کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ ایک مدلول کی متعدد دلیلیں ہوتی ہیں تو ایک خاص دلیل کی نفی سے مدلول کی نفی نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ مدلول دوسری دلیل سے ثابت ہو سکتا ہے۔ اصول فقہ میں اس قسم کے استدلال کو احتجاج بلا دلیل کہا گیا ہے جو کہ باطل ہے اور علماء اصول نے اس مسئلہ کو ایک مثال سے سمجھایا ہے کہ مثلاً موت ہے۔ اس کے کئی اسباب اور علل ہیں مثلاً قتل اور پہاڑ سے گرنا یا اور کسی شدید بیماری کا عارض ہونا۔ اب زید کی موت پر کوئی نام نہاد منکر درود و سلام یہ دلیل دیتا ہے کہ زید پہاڑ سے نہیں گرا۔ لہذا نہیں مرا تو یہ استدلال بلا دلیل اور باطل ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ زید پہاڑ سے تو نہیں گرا لیکن اس کو کسی نے قتل کر دیا ہو، تو اب اسکی موت کی نفی خاص سبب کی نفی سے ثابت نہیں ہوگی بلکہ اس کی موت دوسرے سبب سے ثابت ہو جائے گی۔

اب ہندہ اس قاعدہ اصولیہ کو درود و سلام میں جاری کرتا ہے کہ درود و سلام قبل ازاں کے جواز کے کئی دلائل اور علل ہیں۔ کتاب اللہ جل شانہ، سنت رسول اللہ ﷺ قولی یا فعلی اور اجماع امت، لہذا امتنا زید درود و سلام ان چار دلائل میں سے ہر ایک دلیل سے ثابت ہو سکتا ہے تو اب اگر نام نہاد اور منکر اس طرح استدلال پیش کرے کہ چونکہ درود و سلام کے متعلق کوئی سنت فعلی نہیں ہے۔ لہذا یہ درود و سلام جائز نہیں اور بدعت ہے تو اس

نام نہاد کا یہ استدلال باطل محض ہوگا، کیونکہ درود و سلام قبل ازاں کتاب اور سنت قولی سے ثابت کیا جاسکتا ہے اور تمہیدی مقدمات کے بعد یہ فقیر انشاء اللہ تعالیٰ کتاب و سنت قولی سے اسکو ثابت کرے گا انتظار فرمائیے۔

ہندہ نے جو اصول فقہ کا قاعدہ ذکر کیا ہے اس پر دلیل ملاحظہ ہو، اصول شاشی میں ہے:

”الاحتجاج بلا دلیل انواع منها الاستدلال بعدم العلة علی

عدم الحكم (الی) بمنزلة ما يقال لم يموت فلان لانه لم يسقط

عن المسطح ٥

”یعنی اگر کوئی آدمی اس طرح استدلال پیش کرے کہ حکم اور مدلول اس لئے معدوم ہے کہ اس کی علت معدوم ہے، مثلاً یہ کہے کہ فلاں آدمی نہیں مرا، اس لئے کہ چھت سے نہیں گرا تو یہ استدلال بلا دلیل اور باطل ہے۔“

البتہ! اگر کسی حکم اور مدلول کی علت اور دلیل صرف ایک ہی ہے تو اس صورت میں یہ استدلال درست ہوگا۔ اسی بنا پر کہا جاتا ہے کہ دلیل اور علت خاص کی نفی سے مدلول اور مطول کی نفی نہیں ہوتی، البتہ مدلول اور مطول کی نفی سے ہر دلیل اور علت کی نفی ہو جاتی ہے۔

وجہ سوم: کسی نام نہاد منکر درود و سلام کا یہ کہنا کہ درود و سلام قبل ازاں اس لئے بدعت اور جائز نہیں کہ اس کے متعلق سنت فعلی نہیں ہے تو منکر کے اس قول سے درود و سلام کا بدعت ہونا ثابت نہیں ہوتا، کیونکہ یہ منفی طرز استدلال ہے اگر تم نے اس کو بدعت ثابت کرنا ہے تو اس کے لئے تم پر لازم ہے کہ کتاب و سنت سے کوئی ایسی دلیل لاؤ جس کا معنی ہی یہ ہو کہ قبل ازاں درود و سلام نہ پڑھا اور یہ بدعت ہے۔ اگر منکر میں ہمت ہے تو ایسی دلیل پیش کرے لیکن قاعدہ احناف کے مطابق یہ دلیل خبر متواتر یا خبر مشہور ہو: ”فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي فوقكم الناس والحجارة“ نص قطعی سے ثابت درود شریف کا منکر نار اور آگ کا ایندھن ہوگا۔

وجہ چہارم: آنحضرت ﷺ کی سنت کی دو قسم ہیں۔ سنت قولی اور فعلی۔ سنت قولی آپ ﷺ کے فرمان کو کہتے ہیں اور سنت فعلی آپ ﷺ کا فعل اور کام ہے کہ آپ ﷺ نے

وہ کام کیا ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ ان ہر دو سنت میں فرق کیا ہے؟ تو اصول فقہ میں ہر دو سنت کے تین فرق ہیں۔

فرق اول: سنت قولی پر اتفاق ہے کہ یہ حجت اور دلیل ہے اور اس سے استدلال پر تمام امت کا اتفاق ہے اور حدیث فعلی میں اختلاف ہے کہ اس سنت کے ساتھ مطلقاً استدلال درست ہے یا نہ۔ بعض علماء سنت فعلی کے ساتھ استدلال کو درست نہیں مانتے یعنی محض سنت فعلی سے نہ تو اباحت ثابت ہوتی ہے اور نہ نذوب اور وجوب بلکہ اباحت، اور نذوب اور وجوب کسی اور دلیل سے ثابت ہوگا اور بعض علماء کا مذہب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے فعل کی اتباع واجب ہے۔ البتہ اگر کسی دلیل سے ثابت ہو جائے کہ آپ ﷺ کے اس فعل کی اتباع منع ہے اور بعض علماء نے تفصیل کی ہے کہ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ آپ نے یہ فعل وجوب یا نذوب یا اباحت کے طور پر کیا ہے تو ہم بھی وہ فعل اسی جہت پر کریں گے اور اگر یہ معلوم نہ ہو سکا کہ آپ ﷺ نے یہ فعل کس طریقہ پر کیا ہے؟ تو اس صورت میں آپ ﷺ کے فعل کو اباحت پر محمول کیا جائے گا۔

فرق دوم: اکثر احکام شرع حدیث قولی پر مبنی ہیں نہ کہ حدیث فعلی پر۔

فرق سوم: حدیث قولی کی وضع بیان کے لئے ہے نہ کہ حدیث فعلی سے۔ اب ان فرقوں پر دلائل ملاحظہ ہوں۔

نور الانوار میں ہے:

”اختلفوا في اقتداء افعال لم تصدر عنه سهو أو لم يكن له طبعاً ولم تكن مخصوصة به۔“

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ آپ کے افعال چار قسم پر ہیں۔

قسم اول: جو سب سے صادر ہوئے جیسے آپ ﷺ نے ظہر کی نماز میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔

قسم دوم: وہ فعل جو کہ آپ ﷺ سے طبعاً صادر ہوئے جیسے کہ آپ ﷺ سوتے تھے جاگتے تھے، ان ہر دو قسم کی اقتداء ہم پر واجب نہیں ہے۔

قسم سوم: وہ فعل جو کہ آپ ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا کہ ایک وقت میں آپ ﷺ کے نکاح میں چار سے زیادہ ازواج مطہرات تھیں، اس فعل کی اقتداء ہمارے لئے جائز ہی نہیں۔

قسم چہارم: وہ افعال جو کہ ان تینوں اقسام کے سوا ہیں ان میں اختلاف ہے۔
تکوین میں ہے:

”السنة ضربان قول وفعل والقول هو الموضوع للبيان

الشرائع المبني عليه اكثر الاحكام المتفق على حجته بين الانام۔“

معنی اس عبارت کا یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی سنت دو قسم ہے، قولی اور فعلی اور سنت قولی کی وضع شرعی احکام کے بیان کے لئے ہے۔ فعلی سنت کی وضع بیان شریعت کے لئے نہیں ہے اور سنت قولی پر اکثر شرعی احکام کی مدار ہے۔ سنت فعلی پر نہیں ہے۔ یہاں تک دو فرق آگئے۔

تیسرا فرق یہ ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ سنت قولی حجت اور دلیل ہے اور سنت فعلی کے حجت اور دلیل ہونے میں اختلاف ہے۔ انہی تین فرق کو حاشیہ تکوین میں بایں طور ذکر کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو:

”القول اقوى بوجوه ثلاثة، الاول: ان القول موضوع للبيان

بخلاف الفعل، الثاني: ان اكثر الاحكام مبنية عليه بخلاف الفعل۔“

الثالث: ان حجية القول متفق عليه يعني اذا جاء الحديث القولي

وجوب الامتثال عند الكل بخلاف الفعل۔“

اس عبارت میں مذکورہ بالا تین فرق کو بیان کیا گیا ہے اور آخر میں فرمایا کہ جب حدیث قولی آجائے تو سب کا اتفاق ہے کہ اس پر عمل واجب ہے۔ سب ائمہ کے نزدیک بخلاف حدیث فعلی کے کہ اس پر عمل سب ائمہ کے نزدیک واجب نہیں، بلکہ اس میں اختلاف ہے۔

ان تمام دلائل سے ثابت ہوا کہ حدیث قولی بہت قوی ہے حدیث فعلی سے، اب

ان معاندین منکرین منصوص درود و سلام پر حیرت ہے کہ درود و سلام پر حدیث فعلی غیر اتوی اور مختلف فیہ طلب کرتے ہیں اور اس کی نفی پر درود و سلام منصوص کو بدعت قرار دیتے ہیں اور کتاب اللہ جل شانہ اور حدیث قولی آنحضرت ﷺ کو نظر انداز کرتے ہیں، یہ کھلا عناد اور جہالت ہے۔ یہاں تک پانچ تمہیدی مقدمات ختم ہوئے۔

مقدمہ ششم: رابطہ عالم اسلامی اور تنظیم المساجد عالمی کی طرف سے جو سرکل جاری ہوا ہے اور اس کی تائید پاکستان میں اس تنظیم کے کاسہ لیسوں نے کی ہے، اس سرکل کے الفاظ یہ ہیں کہ اذان سے قبل ان اعمال سے اجتناب کیا جائے جو بطور بدعت ایجاد کردہ ہیں اور پھر تصریح کر دی کہ اس بدعت سے مراد درود و سلام ہے جو کہ اذان سے پہلے پڑھا جاتا ہے اور پھر معاندین اور دشمنان درود و سلام نے اپنی جہالت کا ثبوت فراہم کرتے ہوئے یہاں تک کہہ دیا کہ درود و سلام نہ اذان کے پہلے جائز ہے اور نہ بعد۔ لہذا اس کی حمایت نہیں کی جاسکتی۔

سو بندہ گزارش کرتا ہے کہ درود و سلام اذان سے پہلے پڑھنا اور اذان کے بعد پڑھنا کتاب و سنت سے ثابت ہے اور ثواب اور برکت کا سبب ہے اور اس عمل خیر کو روکنا یہ بدعت سیئہ ہے۔ لہذا ان مبہدین کے منہ میں لگام دینے کی ضرورت ہے جو درود و سلام کو بدعت کہتے ہیں۔ ہم اہل سنت و زارت مذہبی امور سے یہ سوال کرنے میں حق بجانب ہیں کہ کیا پاکستان بے شمار قربانیوں کے بعد اسی لئے قائم ہوا تھا کہ یہاں وزارت مذہبی امور کی طرف سے درود و سلام کو بدعت قرار دیا جائے گا اور نیز یہ کہا جائے گا کہ درود و سلام سے مسجد کا تقدس مجروح ہوتا ہے؟ کیا کوئی کلمہ گو بھائی ہوش و حواس ایسے الفاظ استعمال کر سکتا ہے؟

ہم وزیر صاحب سے مؤدبانہ گزارش کرتے ہیں کہ جو مساجد اوقاف کے قبضہ میں ہیں انکی آمدن تو محکمہ ہڑپ کر جاتا ہے اور مسجد کے مصارف از قبیلہ صفیں اور پانی اور بجلی اور رمضان المبارک میں ختم کے موقع پر شیرینی کی تقسیم اہل محلہ اپنی گرہ سے ادا کرتے ہیں۔ جناب والا مسجد کا تقدس تو اس سے مجروح ہو رہا ہے، نہ کہ درود و سلام سے جس کا حکم کتاب و سنت میں ہے۔ ہمارے خیال میں وزیر صاحب نے جو تقدس کے مجروح ہونے کے الفاظ

استعمال کئے ہیں، اگر واقعہ میں انہوں نے یہ الفاظ استعمال کئے ہیں تو وہ بذریعہ اخبار ان الفاظ سے رجوع کرنے کا اعلان کریں کیونکہ ان کے ان الفاظ سے اہل سنت کے دل میں شکوک و شبہات پیدا ہو رہے ہیں اور اگر آپ نے یہ الفاظ نہیں کہے اور اہل سنت کا یہی خیال ہے کہ ایک عام مسلمان بھی ایسے الفاظ استعمال نہیں کر سکتا چہ جائیکہ وہ وزیر ہو اور پھر مزید براں اوقاف اور مذہبی امور کا مرکزی وزیر ہو، اگر آپ نے یہ نہیں کہا تو اس کا اعلان بھی ضروری ہے۔

نیز ہمیں وزیر اعظم پاکستان کی خدمت میں بھی یہ عرض کرنا ہے کہ آپ نے تجربہ کار وزیر مقرر نہیں فرمائے۔ ہر محکمہ کا وزیر ایسا ہونا چاہیے کہ اس کو اس محکمہ کی پوری واقفیت ہو اور اس کو اپنے محکمہ کا تجربہ ہو، لیکن آج کل وزارتیں سیاسی رشوت کے طور پر دی جاتی ہیں تاکہ وہ حکومت کے ہر حکم پر اٹھٹھا لگا دیں۔ حیرت ہے کہ مرکز اور صوبوں میں اکثر وزراء وہ ہیں جو کہ اذان سے پہلے اور بعد درود و سلام کو عبادت جانتے ہیں لیکن کسی وزیر کا بیان اس سیاہ سرکل کی خدمت میں نہیں آیا۔ وزراء صاحبان کو معلوم ہونا چاہیے کہ ایک سال تو تقریباً گزر چکا ہے۔ چار سال کے بعد آپ نے اہل سنت سے پھر ووٹوں کی بھیک مانگی ہے، آپ کی وزارت کچی نوکری ہے۔ آخر وزیر صاحب کو یہ تو معلوم ہی ہوگا کہ کسی بیرونی تنظیم کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ پاکستان کے اندرونی معاملات میں دخل دے۔ وزیر کا حق تھا کہ اس بیرونی سرکل کو واپس کر کے بیرونی تنظیم کو متنبہ کرتا کہ آپ کا یہ سرکل غیر آئینی اور غیر معقول ہے اور پاکستان میں فتنہ اور فساد کا باعث ہے۔ آئندہ آپ کو احتیاط لازم ہے۔ وزیر صاحب کا تذکرہ تو اس مضمون میں وجہ آگیا۔

اصل میں بندہ یہ کہہ رہا تھا کہ جن معاندین جہلاء نے یہ کہا ہے کہ اذان سے پہلے اور بعد درود و سلام بدعت ہے، یہ انکی بڑی دلیری ہے اور اس سے ان کی علمی کم مائیگی کا پتہ چلتا ہے۔ اذان سے پہلے اور بعد درود و سلام کتاب و سنت سے ثابت ہے، بندہ یہ چیلنج کرتا ہے کہ کتاب و سنت سے کوئی آیت یا حدیث پیش کریں جس کا معنی یہ ہو کہ اذان سے پہلے اور بعد درود و سلام پڑھنا ناجائز ہے یا بدعت ہے یا کہ نہ پڑھو۔ محض آپ کا یہ استدلال کہ

آنحضرت ﷺ نے یہ فعل نہیں کیا، اس سے یہ فعل ناجائز اور بدعت ثابت نہیں ہوتا کیونکہ قبل ازیں اصول فقہ سے یہ ثابت کیا جا چکا ہے کہ یہ منفی طرز استدلال ہے اور اصول فقہ نے اس کو استدلال بلا دلیل فرمایا ہے کہ ایک حکم کی متعدد دلیلیں ہوتی ہیں۔ ایک دلیل کی نفی سے حکم کی نفی نہیں ہوتی۔ تفصیل گزر چکی ہے۔ اگر منکرین درود و سلام کی یہ دلیل تسلیم کر لی جائے کہ چونکہ آنحضرت ﷺ نے یہ عمل نہیں کیا۔ لہذا اس قسم کا درود و سلام پڑھنا بدعت ہے۔

بندہ منکرین پر ایک سوال کرتا ہے کہ ان منکرین اور انکی عالمی تنظیم کو یہ علم ہے کہ عالم اسلام میں عموماً اور حجاز مقدس میں خصوصاً نماز اور اذان اور خطبہ اور دیگر کئی عبادات میں پیکیک استعمال کیا جاتا ہے، حالانکہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین نے یہ آلہ مذکورہ بالا عبادات میں استعمال نہیں کیا۔ تم منکرین کی دلیل سے یہ بھی بدعت ٹھہرا اور اس بدعت کا ارتکاب بہت اللہ شریف میں ہو رہا ہے اور عالمی تنظیم اور ان کے پاکستانی کاسہ ایس سہکت عن الحق ہیں اور شیطان اُخرس کا رول ادا کر رہے، لیکن خدا کے محبوب پر درود و سلام انکو چھ رہا ہے تو ظاہر ہے کہ اس کا سبب بغض رسول ﷺ ہے اور چونکہ نجدی حکومت کا کھاتے ہیں، لہذا کعبہ میں بدعت پر خاموش ہیں۔ حالانکہ درود و سلام اور پیکیک میں بڑا فرق ہے۔ درود و سلام فی ذاتہ عبادت اور مامور بہ منصوص ہے اور پیکیک نہ فی ذاتہ عبادت اور نہ مامور بہ اور منصوص ہے۔

یہاں کئی اور لطیفے بھی ہیں لیکن طوالت کے خوف سے انکی تفصیل ذکر نہیں کی جاتی اجمالی طور پر اشارہ کافی ہے۔ عالمی تنظیم اور ان کے وظیفہ خوروں کی مساجد میں گھڑیاں اور گھڑیاں نصب ہیں، انکے مطابق انہوں نے اوقات نماز وغیرہ مقرر کر رکھے ہیں، حالانکہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ اقدس میں ایسا کوئی انتظام نہیں تھا تو منکرین درود و سلام کے اپنے قاعدہ کے مطابق یہ سب انتظام بدعت ٹھہرا اور وہ ان بدعات کا ارتکاب کر کے مبتدع ہو رہے ہیں۔ اپنی بدعت پر تو انکی نظر نہیں ہے لیکن نہایت ڈھٹائی سے درود و سلام کو بدعت کہہ رہے ہیں۔

مشہور ہے کہ وقت کا پہچانا فرض ہے کیونکہ اس پر صحت نماز موقوف ہے۔ وقت

معلوم کرنے کے طریقے کتاب و سنت اور کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ یہ منکرین ان طریقوں سے بالکل ناواقف ہونے کی وجہ سے ان پر عمل نہیں کرتے اور اوقات کی پہچان ان کے نزدیک گھڑیوں اور گھڑیاؤں پر موقوف ہے۔ گھڑی پر وقت ہو گیا تو یہ اذان دے دیتے ہیں، خواہ شرعی قواعد کے مطابق وقت نہیں ہوتا، خصوصاً شام کے وقت انکی اذان بے وقت ہوتی ہے اور رمضان المبارک میں اس بے وقت اذان سے اپنے اور لوگوں کے روزے خراب کرتے ہیں اور انکی دلیل یہ ہے کہ ہم تقییل فی الافطار پر عمل کرتے ہیں، حالانکہ انکا عمل تقییل فی الافساد ہے۔ تقییل فی الافطار یہ ہے کہ افطار کا وقت ہو جائے تو افطار میں جلدی کرنی چاہیے۔ وقت سے پہلے روزہ کے افساد میں تقییل ہے جو کہ مذموم ہے۔ بندہ ان کو چیلنج کرتا ہے کہ کتاب و سنت کے مطابق شام اور افطار صوم کا وقت بیان کریں۔

جب ان منکرین درود و سلام کا کوئی نجدی معزز مہمان آتا ہے تو یہ لوگ کثیر تعداد میں اتر پورٹ اور اسٹیشن پر اس کا استقبال کر کے جلوس کی شکل میں اس کو قیام گاہ پر لاتے ہیں اور پھر اس کو پر تکلف استقبال دیتے ہیں۔ جس پر پانی کی طرح رو پیہ بہایا جاتا ہے اور پھر اس نجدی مہمان کو سپاس نامہ پیش کرتے ہیں اور انکی تعریف میں زمین و آسمان کے قلابے ملا تے ہیں۔ ان سب بدعات کو تو یہ نام نہاد اہل توحید سنت جانتے ہیں اور اگر اہل سنت میلا دشریف کی خوشی میں کھانا تقسیم کریں تو یہ لوگ اس کو فضول خرچی قرار دیتے ہیں اور مجلس میلا دشریف کو لغو ذبا لہ جہنم کہنا سے تشبیہ دیتے ہیں اور میلا دشریف کے جلوس کو بدعت قرار دیتے ہیں اور ان کا استدلال وہی منفی طریقہ استدلال ہے کہ چونکہ یہ کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا۔ لہذا ناجائز اور بدعت ہے اور ان کو یہ یونین نہیں ہوتی کہ کتاب و سنت سے اس کا جواز تلاش کریں۔ حقیقت یہ ہے کہ میلا دشریف کا اصل کتاب و سنت سے ثابت ہے۔ قرآن پاک میں وارد ہے، قولہ تعالیٰ:

”لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا“

یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب رسول کو مومنوں میں مبعوث فرما کر احسان کیا ہے۔

تو معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نعمت عظمیٰ ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ کوئی اپنا

محبوب کسی کو نہیں دیتا خصوصاً جبکہ محب کو معلوم ہو کہ لوگ میرے محبوب کو بڑی بڑی تکالیف دیں گے تو اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ لوگ بے قدری کریں گے اور پھر ماریں گے اور اللہ تعالیٰ کے محبوب کو لہو لہان کریں گے، اس کے باوجود اپنا محبوب مومنین کو عطا فرما کر احسان جتلا یا اور پھر دوسری جگہ فرمایا: تو لا تعالیٰ:

”لَا يَنْفَعُكُمْ شُكْرُكُمْ لَا يَنْفَعُكُمْ“

اگر تم نے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر یہ ادا کیا تو اللہ تعالیٰ نعمت میں زیادتی فرمائے گا۔

اور پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے مومنین پر بڑے بڑے احسان فرمائے اور سب سے بڑا احسان یہ فرمایا کہ مومنوں کو ایمان کی نعمت سے سرفراز فرمایا تو اللہ تعالیٰ منعم حقیقی اور اس کا محبوب ﷺ، اللہ تعالیٰ کی عطا سے منعم ٹھہرے اور جس آدمی کو ذرا بھی عقل و تمیز ہے وہ جانتا ہے کہ منعم کا شکر یہ لازم ہے، اسی بناء پر میلاد شریف منا کر اہل سنت منعم کا شکر یہ ادا کرتے ہیں اور منکرین درود و سلام اس شکر یہ کو بدعت قرار دیتے ہیں، اگر وہ غور کریں تو ان کو معلوم ہوگا کہ منعم جل جلالہ اور منعم ﷺ کے شکر یہ سے مومنوں کو روکنا یہ صرف بدعت ہی نہیں، بلکہ بدعت سیئہ اور صریح بغض رسول ﷺ ہے۔

نیز حدیث شریف میں ہے کہ آپ ﷺ پیر کے دن روزہ رکھتے تھے جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کی وجہ دریافت کی تو فرمایا: ”فِيهِ وَلَدْتُ“ میں اس دن پیدا کیا گیا ہوں۔ محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی کہ یہ روزہ ولادت کا شکر یہ تھا۔

حیرت ہے کہ آنحضرت ﷺ تو سال میں تقریباً پچاس دفعہ اپنا میلاد خود مناتے ہیں، اس سے اپنی امت کو سمجھا گئے کہ اس دن کی آپ کے نزدیک خصوصی اہمیت ہے۔ لیکن ہم اہل سنت سال میں ایک دفعہ میلاد مقدس کا اہتمام کریں تو یہ منکرین بغض رسول کا اظہار کرتے ہوئے اس کو بدعت ٹھہراتے ہیں۔

منکرین کی یہ ایسی سیاست ہے کہ اہل سنت کے معمولات پر تو یہ اعتراض کرتے ہیں کہ یہ کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا اور پھر اس کے برعکس جو کام آنحضرت ﷺ نے خود اپنی ولادت کا شکر یہ ادا کرنے کیلئے کیا۔ منکرین یہ کام نہیں کرتے بلکہ اس کو بدعت قرار

دیتے ہیں۔ میلاد شریف کو بدعت قرار دینے کیلئے تو وہ بڑے بڑے اشتہار شائع کرتے ہیں لیکن ان کو کبھی یہ توفیق نہیں ہوئی کہ بذریعہ اشتہارات اپنے چیلوں کو حکم دیں کہ پیر کے دن روزہ رکھ کر ولادت پاک کا شکر یہ ادا کریں، لیکن جس کے ساتھ بغض ہواس کی ولادت کا یہ کیونکر شکر یہ ادا کریں۔

اہل سنت کے نزدیک ولادت طیبہ کا شکر یہ پیر کے روزہ میں منحصر نہیں ہے بلکہ روزہ سے مراد بدنی عبادت ہے کیونکہ مالی عبادت بھی شکر یہ کیلئے ادا کی جاسکتی ہے جیسا کہ عنقریب آئے گا۔ نیز سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ کی ولادت باسعادت کی خوشی میں ابولہب کا فرنے اپنی لونڈی کو آزاد کیا تو بعد از موت پیر کے دن اللہ تعالیٰ اس کو پانی پلاتا ہے۔ تو محدثین کرام فرماتے ہیں کہ ابولہب کو بھی ولادت کی خوشی میں فائدہ ہوا اور ہفتہ میں ایک دن اس کے عذاب میں تخفیف ہوئی۔ حالانکہ وہ سر سے پاؤں تک ان منکرین کی طرح بغض رسول ﷺ سے بھرا ہوا تھا اور مسلمان کے تورگ و ریشہ میں اپنے نبی ﷺ کی محبت ہی محبت ہے اگر سارا ہفتہ ان سے عذاب اٹھایا جائے تو اللہ تعالیٰ کے کرم سے کیا بعید ہے۔ لیکن یہ منکرین تو ابولہب سے بھی گئے گزرے ہیں اور شیطان کا مقصد ان کے گمراہ کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کو سارا ہفتہ عذاب شدید ہے اور ان کا شیطان خوشی میں گھی کے چراغ جلائے۔ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمُ ابْلِيسُ طٰنَهُ الْاٰتِیَہ۔

ابولہب کو جو خوشی سے تخفیف ہوئی تو اس سے معلوم ہوا کہ ولادت کی خوشی میں مال بھی خرچ کرنا جائز ہوا، تو ثابت ہوا کہ مومنین ولادت کی خوشی میں عبادت بدنی اور مالی دونوں کر سکتے ہیں۔

مقدمہ ہفتم: دن کے بارہ گھنٹے ہیں اور چوبیس نصف گھنٹے اور اڑتالیس چوتھائی گھنٹے اور اسی طرح رات کے بھی اڑتالیس چوتھائی گھنٹے ہیں، تو مجموعہ چھیانوے حصے ہو گئے اب بندہ ان معاندین منکرین درود و سلام سے پوچھتا ہے کہ ان چھیانوے حصوں سے تمہارے نزدیک کس حصہ میں درود و سلام جائز اور سنت ہے؟ تم جس حصہ کا اختیار کرو گے اس پر بقول تمہارے یہ اعتراض ہوگا کہ یہ ثابت کرو کہ اس حصہ میں آنحضرت ﷺ نے

درود و سلام پڑھا ہے اور تم کسی حصہ میں یہ ثابت نہیں کر سکو گے تو پھر تمہارا دین یہ ہوگا کہ درود و سلام پڑھنا ہی بدعت ہے، اور پھر ہر عبادت غلطی پر یہی اعتراض ہوگا مثلاً قرآن پاک کی تلاوت کے متعلق اگر تم یہ کہو کہ رات اور دن کے فلاں فلاں حصہ میں جائز ہے تو تم کو ثابت کرنا ہوگا کہ اس حصہ میں آنحضرت نے تلاوت فرمائی ہے اور تم ہر حصہ کے متعلق ایسا ثبوت پیش نہ کر سکو گے تو پھر قرآن پاک کی تلاوت بھی تمہارے نزدیک بدعت ٹھہرے گی۔ تو نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہارا مسلک دین اسلام کی تکذیب ہے۔ اگر تم مذکورہ بالا سوال کا یہ جواب دو کہ ہم ثابت کر سکتے ہیں کہ رات اور دن کے فلاں حصہ میں آنحضرت ﷺ نے درود و سلام پڑھا ہے اور وہ وقت نماز کی ادائیگی کا وقت ہے اور اس وقت میں آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین نے درود و سلام پڑھا ہے اور ہم بھی اس وقت پڑھتے ہیں تو پھر بندہ تم پر کئی اور اعتراض کرے گا۔

اعتراض اول: تمہارے نزدیک صرف نماز میں درود و سلام جائز ہے اور اس کے سوا ناجائز اور بدعت ہے۔

اعتراض دوم: تمام محدثین اور مصنفین تمہارے نزدیک اہل بدعت ٹھہریں گے اور اسمیں تمہارے خصوصی اکابر بھی داخل ہوں گے، کیونکہ حدیث کی ابتداء میں آنحضرت ﷺ کا نام پاک آتا ہے تو محدث آپ کے نام مبارک کے بعد درود پڑھتا ہے اور یہ وقت نماز کے علاوہ ہے۔ اسی طرح ہر مصنف اپنی کتاب کے خطبہ میں آنحضرت ﷺ پر درود و سلام پڑھتا ہے تو تم اس حدیث شریف کا مصداق بنو گے۔ "لَعَنَ آخِرُ الْأُمَّةِ أَوْلَهَا"۔

اعتراض سوم: قرآن پاک میں جو وارد ہے، تو لا تعالیٰ:

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ" ○ الآية۔

"اے ایمان والو! تم نبی ﷺ پر صلوات بھیجو۔"

تو آیت میں جو لفظ صَلُّوا ہے یہ امر تمہارے نزدیک نماز کے وقت کے ساتھ مقید ہوگا، حالانکہ یہ امر مطلق ہے کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں ہے اور اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ مطلق کی تنقید نسخ ہے اور نسخ اگر قرآن کے ساتھ نہ ہو تو خبر متواتر یا خبر مشہور سے ہوتا

ہے، حالانکہ تمہارے پاس خبر واحد بھی نہیں ہے، جس کا یہ معنی ہوا کہ سوائے نماز کے درود و سلام ناجائز اور بدعت ہے۔

کئی خیرت کی بات ہے کہ تم لوگ اپنی رائے سے قرآن پاک کا نسخ کر رہے ہو۔ یہ خرابی اس سے پیدا ہوئی کہ تم نے یہ قاعدہ اختراع اور گھڑ لیا کہ جائز وہی کام ہے جو کہ آنحضرت ﷺ نے کیا ہے اور جو کام آپ ﷺ نے نہیں کیا۔ وہ ناجائز اور بدعت ہے۔

علامہ عبداللہ بن تفتازانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مطول میں فرمایا:

"مفسد قلنہ التأمل مما یضیق عن الاحاطة به انطاق البیان۔"

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر آدمی سے کوئی غلطی ہو جائے تو اس کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ غلطی کا اعتراف کر لیا جائے، اگر وہ آدمی اپنی غلطی کو درست ثابت کرنے کیلئے تاویلات باطلہ کا سہارا لے گا تو ان گنت غلطیوں میں پڑ جائے گا۔

مقدمہ ہشتم: یہ مقدمہ نہایت اہم ہے۔ قارئین سے غور کی اپیل ہے۔ اصول فقہ میں منسوخ کے چار اقسام بیان کئے گئے ہیں۔ چوتھی قسم کو رالانوار اور اس کے متن مزار میں اس طرح بیان کیا گیا ہے:

"ونسخ وصف فی الحکم بان ینسخ عمومہ واطلاقہ وبقی

اصلہ وذلک مثل الزیادۃ علی النص فانہا ینسخ عندنا وعند

الشافعی تخصیص و بیان فلا یجوز عندنا الا بالخبر المتواتر

والمشہور کسائر النسخ وعنده یجوز بخبر الواحد والقیاس۔"

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ نسخ کی چوتھی قسم یہ ہے کہ ایک حکم عام اور مطلق تھا، اس کے عموم اور اطلاق کو نسخ کیا گیا اور اصل حکم باقی رہا اور اس کی مثال یہ ہے کہ نص پر زیادتی کی جائے اور یہ نص پر زیادتی احناف کے نزدیک نسخ ہے اور حضرت امام شافعی کے نزدیک یہ زیادتی نسخ نہیں بلکہ تخصیص اور بیان ہے، تو چونکہ احناف کے نزدیک نص پر زیادتی نسخ ہے اور نسخ اگر حدیث شریف سے ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ حدیث متواتر ہو یا مشہور ہو تب نسخ ہوگا۔ لہذا احناف کے نزدیک یہ زیادتی اور نسخ صرف خبر متواتر یا خبر مشہور سے ہو

گی۔ خبر واحد سے نہیں ہوگی اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک چونکہ یہ زیادتی علی النص نسخ نہیں ہے، بلکہ تخصیص اور بیان ہے، لہذا دوسرے بیانات کی طرح یہ زیادتی خبر واحد اور قیاس سے ہو سکے گی۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی دونوں اس پر متفق ہیں کہ حکم عام اور حکم مطلق کی تخصیص اور تنقید کسی کے محض قول سے نہیں ہو سکے گی، بلکہ اس تنقید اور تخصیص کے لئے احناف کے نزدیک حدیث مشہور اور حدیث متواتر کی ضرورت ہوگی۔ اور امام شافعی کے نزدیک خبر واحد یا مجتہد کے قیاس کی ضرورت ہوگی۔ اسی مسئلہ کو کتاب حسامی میں اس طرح بیان کیا گیا ہے:

”و الزيادة على النص نسخ عندنا خلافاً للشافعي لان بالزيادة

بصير اصل المشروع بعض الحق۔“

یعنی نص پر زیادتی احناف کے نزدیک نسخ ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نسخ نہیں ہے بلکہ تخصیص اور بیان ہے۔ احناف کی دلیل یہ ہے کہ نص پر زیادتی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے جو حکم اپنے بندوں کیلئے مشروع فرمایا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا بندوں پر حق ہے، یہ کہ بعض حق رہ جائے گا اور بعض ختم ہو جائے گا، اور اس بعض حق سے کل حق کا تحقق نہیں ہوا اور اللہ تعالیٰ کے حقوق میں تجزی اور تقسیم نہیں ہوتی۔

حسامی کے شروع میں اس کی مثال یہ دی گئی ہے کہ مثلاً اللہ تعالیٰ نے نماز فجر کے فرائض دو رکعت فرمائے ہیں۔ اب اگر کوئی آدمی صرف ایک رکعت نماز فجر پڑھتا ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کے حقوق میں تجزی اور تقسیم لازم آئے گی جو کہ منع ہے اور ایک رکعت پڑھنے والے کے متعلق یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے نماز فجر ادا کی ہے جب تک کہ وہ ایک رکعت کے ساتھ دوسری رکعت نہ ملے۔

اب بندہ نص پر زیادتی کی مثال بیان کرتا ہے جو کہ اصول فقہ میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قسم اور ظہار کے کفارہ میں یہ الفاظ فرمائے: ”فتسحر بر رقبة“۔ ”یعنی غلام آزاد کرنا“ اب یہ غلام مطلق اور عام ہے۔ اس میں مؤمن اور کافر دونوں داخل ہیں۔ اب

اللہ تعالیٰ کا حق یہ ہے کہ خواہ غلام مؤمن آزاد کرے یا غلام کافر، اب اگر کوئی یہ کہے کہ قسم اور ظہار کے کفارہ میں جس غلام کے آزاد کرنے کا ذکر ہے اس سے مراد صرف مؤمن غلام ہے نہ کہ مطلق غلام جو کہ کافر کو بھی شامل ہے تو اب اللہ تعالیٰ کے حقوق میں تجزی اور تقسیم لازم آئے گی اور اللہ تعالیٰ نے جو مطلق غلام ذکر فرمایا ہے اس سے بعض مراد ہوگا یعنی غلام مؤمن جو کہ مطلق غلام کا فرد اور بعض ہے۔ تو یہ نسخ ہے، لہذا اس تنقید کیلئے خبر متواتر یا خبر مشہور پیش کرنا ضروری ہوگا، خبر واحد اور قیاس اللہ تعالیٰ کے مطلق کی تنقید اور نسخ نہیں کر سکتی۔ حالانکہ کوئی خبر متواتر اور مشہور نہیں ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ قسم اور ظہار کے کفارہ میں جس غلام کو آزاد کرنے کا حکم ہے، اس غلام سے مراد مؤمن ہے۔

اسی مسئلہ کو اصول شافعی اور اس کے شروع میں اس طرح ذکر کیا گیا ہے:

”فالْمُطْلَقُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا امْكُنَ الْعَمَلُ بِاطْلَاقِهِ فَالزِّيَادَةُ عَلَيْهِ يَعْنِي تَقْيِيدَهُ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ وَالْقِيَاسِ لَا يَجُوزُ لِأَنَّ التَّقْيِيدَ نَسْخٌ وَصَفِ الْإِطْلَاقِ وَالْكِتَابِ قَطْعِيٌّ، فَلَا يَجُوزُ نَسْخُ أَصْلِهِ وَوَصْفُهُ بِمَا هُوَ ظَنِّي وَإِنَّمَا سَمِيَ التَّقْيِيدَ زِيَادَةً فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ”فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ“ عَلَى تَقْدِيرِ مُؤْمِنَةٍ وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا نَسْخًا وَرَفْعًا لِأَنَّهُ مُوجِبٌ قَوْلُهُ تَعَالَى ”فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ“ أَجْزَاءُ الرَقَبَةِ الْمُؤْمِنَةِ وَالْكَافِرَةِ فَإِذَا قَبِدَتْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ نُسِخَتْ بِأَجْزَاءِ الْكَافِرَةِ“

اس طویل عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کی کتاب میں لفظ مطلق وارد ہو اور اس کے اطلاق پر عمل کرنا ممکن ہو تو اس مطلق پر تنقید کی زیادتی کرنی خبر واحد اور قیاس کے ساتھ جائز نہیں ہے۔ اور اس کی یہ وجہ ہے کہ تنقید کرنے سے وصف اطلاق کی نسخ ہو جائے گی اور اللہ تعالیٰ کی کتاب قطعی ہے اور خبر واحد اور قیاس ظنی ہے۔ لہذا ان ہردو سے نہ کتاب کا اصل منسوخ ہو سکتا ہے اور نہ اس اصل کی وصف۔ اس کے بعد یہ بیان کیا گیا ہے کہ مطلق کتاب اللہ کی تنقید کو زیادتی کہتے ہیں اور نسخ بھی، اس کی کیا وجہ ہے؟ تو فرمایا کہ اس تنقید کو زیادتی تو اس لئے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کفارہ ظہار میں فرمایا: ”فتسحر بر رقبة“ تو جو شخص اس مطلق رقبة اور غلام کو ایمان کی وصف سے تنقید کرتا ہے تو اس نے ایمان

کی وصف کو کتاب اللہ میں زیادہ کیا تو یہ نص پر زیادتی ہوئی، اس لئے تنقید کو زیادتی کہا جاتا ہے اور اس تنقید کو نسخ اس لئے کہا جاتا ہے کہ نسخ کا معنی رفع یعنی کسی چیز کو اٹھا لینا اور اس کو ختم کر دینا ہے تو اللہ تعالیٰ نے کفارہ ظہار میں مطلق رقبہ کا ذکر فرما کر یہ حکم دیا کہ اس کفارہ میں غلام مومن اور کافر ہر ایک کے آزاد کرنے سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے، تو جو آدمی اس آیت مبارکہ میں ایمان کی قید لگاتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ کفارہ مذکورہ میں کافر غلام کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے اور اس سے کفارہ ادا نہیں ہوتا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے رقبہ کو مطلق ذکر فرما کر یہ حکم دیا کہ کافر کا آزاد کرنا بھی جائز ہے، تو جس نے ایمان کی قید لگائی اس نے اللہ تعالیٰ کے حکم کا نسخ کر دیا اور اسے اٹھا دیا اور ختم کر دیا۔ اس لئے اس تنقید کو نسخ کہا جاتا ہے۔

اب ان اصولی عبارات سے ثابت ہوا کہ مطلق کی تنقید احناف کے نزدیک زیادتی اور نسخ ہے۔ لہذا اس تنقید کیلئے خبر متواتر یا خبر مشہور کا ہونا ضروری ہے اور شوافع کے نزدیک یہ تنقید تخصیص اور بیان ہے۔ لہذا یہ تنقید خبر واحد اور قیاس سے بھی کی جاسکتی ہے۔

اب اگر اس پندرہویں صدی میں کوئی نام نہاد عالم دین اللہ تعالیٰ کے مطلق فرمان کی تنقید کرتا ہے اور نہ اس کے پاس خبر متواتر ہے اور نہ خبر مشہور اور نہ خبر واحد اور نہ کسی مجتہد کا قیاس تو یہ محض بے دینی اور قرآن پاک کی تحریف کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور پھر انتہائی جہالت یہ ہے کہ جو مسلمان اللہ تعالیٰ کی مطلق نص سے استدلال پیش کرتا ہے اس کو وہ نام نہاد بدعت قرار دیتا ہے اور خود بغیر دلیل کے جو من مانی تنقید کرتا ہے اس کو نہایت ڈھٹائی سے دین اور سنت قرار دیتا ہے۔ یہ ہیں انقلابات زمانہ۔ شاید اسی کیلئے کسی نے کہا ہے:

خرد کا نام جنوں رکھ دیا اور جنوں کا نام خرد

جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

پھر یہ جانتا بھی ضروری ہے کہ مطلق کو اس کے اطلاق پر چھوڑنا یہ حقیقت ہے اور اس کو مقید کرنا یہ بجاز ہے اور معمولی علم والا بھی جانتا ہے کہ حقیقت کیلئے کسی دلیل کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ کسی معنی کا حقیقی ہونا ہی اس امر کی دلیل ہے کہ یہ معنی حقیقی مراد متکلم ہے۔ چنانچہ علماء نے حقیقی معنی کی یہ علامت بیان کی ہے کہ جو معنی بغیر کسی قرینہ کے مفہوم اور معلوم

ہوتا ہے وہ معنی حقیقی ہے۔ برخلاف مجاز کے کہ اس کے لئے قرینہ ضروری ہے، اس لئے اس کا اس میں اتفاق ہے کہ مطلق کتاب اللہ کو مقید کرنا چونکہ مجاز ہے، لہذا اس کے لئے خبر متواتر یا خبر مشہور یا خبر واحد یا قیاس کا ہونا ضروری ہے۔ جیسا کہ احناف اور شوافع کے درمیان اختلاف کو ذکر کیا جا چکا ہے۔ کہ احناف کے نزدیک چونکہ مطلق کتاب اللہ کی تنقید نص پر زیادتی اور نسخ ہے، لہذا خبر متواتر یا خبر مشہور کا ہونا ضروری ہے اور شوافع کے نزدیک یہ تنقید تخصیص اور بیان ہے، لہذا کم از کم خبر واحد یا قیاس مجتہد ضروری ہے۔

اب بندہ یہاں چند مثالیں پیش کرتا ہے۔ پہلے وہ مثالیں پیش کرتا ہے کہ باوجود خبر واحد کے احناف مطلق کتاب کو مقید نہیں کرتے اور شوافع مقید کرتے ہیں۔

مثال اول: قرآن کریم میں ہے: ”قوله تعالى:

وَلْيُطَوِّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ یعنی اللہ تعالیٰ کے قدیم گھر کا طواف کرو۔

اس آیت میں طواف کو مطلق ذکر کیا گیا ہے وضو کی شرط کا ذکر نہیں۔ اب احناف کا مذہب یہ ہے کہ خواہ وضو ہو یا نہ ہو نفس طواف جائز ہے کیونکہ کسی خبر متواتر یا مشہور سے طواف کیلئے وضو کی شرط ثابت نہیں، پس طواف کیلئے وضو شرط کرنا نص پر زیادتی ہے اور یہ نسخ ہے اور نسخ کیلئے خبر متواتر یا مشہور کا ہونا ضروری ہے اور شوافع اپنے مذہب کے مطابق طواف مطلق کو وضو کے ساتھ مقید کرتے ہیں اور یہ تنقید خبر واحد سے کرتے ہیں۔ خبر واحد یہ ہے:

”قوله عليه السلام: الطواف حول البيت مثل الصلوة الا انکم

تتکلمون فيه الحديث۔“

مطلب یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کا طواف نماز کی مثل ہے۔ فرق یہ ہے کہ طواف میں باتیں کرنی جائز ہیں۔

تو شوافع نے کہا کہ چونکہ طواف نماز کی مثل ہے اور نماز کیلئے وضو شرط ہے، بغیر وضو نماز نہیں ہوتی۔ اسی طرح طواف کیلئے بھی وضو شرط ہے اور بغیر وضو طواف بھی نہیں ہوتا۔ احناف اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ مطلق کو مقید کرنا یہ زیادتی اور نسخ ہے اور جو حدیث شوافع نے پیش کی ہے یہ خبر واحد ہے۔ اس سے کتاب اللہ کے مطلق کی نسخ نہیں ہو سکتی، اس کے

لئے خبر متواتر یا مشہور ضروری ہے۔

مثال دوم: قرآن پاک میں ہے: قوله تعالى:

فافقروا ما تيسر من القرآن O

یعنی قرآن پاک کا جو حصہ تم کو آسان معلوم ہو وہ پڑھو۔

اب احناف کے نزدیک مطلق قرآن پڑھنا نماز میں فرض اور رکن ہے کسی حصہ کو قرآن میں معین نہیں کیا گیا۔ شوافع کے نزدیک سورۃ فاتحہ کا پڑھنا نماز میں فرض ہے اس کے بغیر نماز درست نہیں اور شوافع کی دلیل ایک حدیث ہے جو کہ خبر واحد ہے۔ حدیث شریف میں ہے:

قوله عليه السلام: لا صلوة الا بفتح الكتاب۔

یعنی بغیر فاتحہ شریف کے نماز نہیں ہوتی۔

احناف نے جواب دیا کہ قرآن میں مطلق قرآن (قرآن پڑھنے) کا ذکر ہے، فاتحہ کی کوئی تہقید نہیں ہے۔ اگر مطلق آیت قرآنی کو فاتحہ کے ساتھ مقید کیا جائے تو یہ نص پر زیادتی اور نص کے اطلاق کا نسخ ہے اور اس زیادتی اور نسخ کیلئے خبر متواتر یا مشہور کا ہونا ضروری ہے اور ایسی کوئی خبر نہیں ہے اور خبر واحد جو شوافع نے پیش کی ہے اس سے مطلق کتاب اللہ کا نسخ نہیں ہو سکتا۔ اس کی اور بھی بہت سی مثالیں ہیں طوالت کے خوف سے صرف دو مثالوں پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔

اب بندہ وہ مثالیں پیش کرتا ہے جہاں کتاب اللہ کے مطلق کو احناف بھی مقید کرتے ہیں لیکن خبر مشہور کے ساتھ:

مثال اول: قرآن پاک میں ہے:

قوله تعالى فاعسلوا وجوهكم و ايديكم O الآية۔

اس آیت میں پاؤں کا دھونا مطلق ذکر کیا گیا ہے، یعنی خواہ موزے پہنے

ہوں یا نہ، پاؤں کا دھونا فرض ہے۔

تو احناف نے بھی اس مطلق کو مقید کیا ہے۔ کہ یہ حکم اس وقت ہے جب موزے پہنے ہوں،

اگر موزے پہنے ہوں تو پاؤں کا دھونا فرض نہیں اور یہ تہقید حدیث مشہور سے کی گئی ہے کیونکہ مسح موزہ کی حدیث مشہور ہے۔ تقریباً ستر صحابہ نے اس حدیث کو روایت کیا اور بعض حفاظ حدیث نے اس حدیث کو متواتر کہا ہے۔

مثال دوم: کفارہ قسم کے متعلق قرآن کریم میں ہے:

قوله تعالى: فمن لم يجد فصيام ثلثة ايام O

یعنی جس نے قسم کو توڑا اور دس مساکین کو نہ روٹی کھلانے کی طاقت رکھتا ہے

اور نہ کپڑوں کی اور نہ غلام آزاد کرنے کی تو وہ تین دن روزے رکھے۔

اب آیت میں تین روزے مطلق کا ذکر ہے، خواہ پے درپے ہوں یا نہ، تو اس مطلق کو پے درپے کے ساتھ مقید کیا گیا ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت اس طرح ہے: "فصيام ثلثة ايام متتابعات O" یعنی پے درپے روزے رکھے اور یہ قرأت مشہور ہے اور اس سے قرآن پر زیادتی اور نسخ کیا جاسکتا ہے۔ اس جگہ بندہ نور الانوار کی عبارت نقل کرتا ہے جو کہ مسح موزہ کے متعلق ہے:

كزيادة مسح الخفين على غسل الرجلين الثابت بالكتاب فان الكتاب يقتضى ان يكون الغسل هو الوظيفة للرجلين سواء كان متخففاً أو لا، والحديث المشهور نسخ هذا الاطلاق وقال انما الغسل اذا لم يكن لايس الخفين فالان صار الغسل بعض الوظيفة O

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ نص پر زیادتی کی مثال جو کہ نسخ ہے اور خبر مشہور سے ثابت ہے، یہ ہے کہ قرآن میں پاؤں کو دھونے کا حکم ہے خواہ موزے پہنے ہوں یا نہ، اور یہ دھونا پورا حکم ہے۔ اب اس مطلق پر یہ زیادتی کی گئی کہ اگر موزے پہنے ہوں تو موزہ پر صرف مسح کرے تو یہ زیادتی خبر مشہور سے کی گئی اور وہ خبر مشہور مسح موزہ کی حدیث ہے تو اب اس حدیث سے پاؤں کا دھونا بعض حکم ہوا۔ صاحب نیراس نے بھی اسی قسم کی تقریر کی ہے جو کہ نور الانوار کی عبارت میں ذکر کی جا چکی ہے۔ اب نیراس کی عبارت ملاحظہ ہو:

المسح على الخفين في الحضر والسفر، لانه وان كان زيادة على

الكتاب لان ما في القرآن هو غسل الرجلين مطلقاً من غير تقييد بكونهما مجردين عن الخفين لكنه بالخبر المشهور والزيادة على القرآن بالخبر المشهور جائز باجماع الاصوليين كوجوب الجماع في تحليل المطلقة ثلاثاً بحديث العسيلة مع ان المذكور في القرآن "حتى تنكح زوجاً غيره" والنكاح حقيقة في العقد على المشهور وجوز الامام الشافعي الزيادة بالخبر الواحد ايضاً، ولذا قال بان قراءة الفاتحة فريضة في الصلوة لقوله عليه الصلوة "والسلام لاصلوة الابفاتحة الكتاب" مع ان الحق سبحانه قال "فاقرء واماتيسر من القرآن" ٥

بندہ نے اس عبارت میں شرح عقائد اور حاشیہ نمبر اس کی کچھ عبارت بھی ذکر کی ہے۔ اب مذکورہ بالا عربی عبارت کا مطلب ملاحظہ ہو۔

سفر اور حضر میں موزوں پر مسح کرنا احناف کے نزدیک کتاب اللہ پر زیادتی ہے کیونکہ قرآن میں پاؤں کا دھونا مطلقاً ذکر کیا گیا ہے اور یہ قید نہیں لگائی گئی کہ یہ دھونا اس وقت ہے کہ پاؤں موزوں سے خالی ہوں، لیکن یہ مسح والی زیادتی خبر مشہور سے کی گئی ہے اور تمام علماء اصول کا اس پر اجماع ہے کہ خبر مشہور کے ساتھ قرآن پر زیادتی جائز ہے اور اس زیادتی کی دوسری مثال یہ ہے کہ اگر عورت کو تین طلاقیں ہو جائیں تو قرآن میں صرف مطلق نکاح کا ذکر ہے کہ یہ عورت طلاق دہندہ پر اس وقت حلال ہوگی کہ کسی اور مرد کے ساتھ نکاح کرے اور نکاح کا معنی ایجاب اور قبول ہے، تو آیت میں مطلق نکاح کا ذکر ہے خواہ دوسرا مرد اس عورت کے ساتھ جماع کرے یا نہ، لیکن چونکہ حدیث مشہور سے ثابت ہے کہ جماع ضروری ہے اور بغیر جماع کے پہلے خاوند پر حلال نہیں ہو سکتی، لہذا قرآن میں مذکور مطلق نکاح کہ جماع کے ساتھ مقید کیا گیا ہے اور یہ احناف کا مذہب ہے کہ قرآن کے مطلق نکاح پر جماع ضروری ہے اور یہ احناف کا مذہب ہے کہ قرآن کا یہ حکم واجب ہے۔

اب اس ساری تحقیق سے یہ بات شمس و امس کی طرح واضح ہو گئی کہ کتاب اللہ کے مطلق کو احناف کے مذہب کے مطابق خبر متواتر یا خبر مشہور سے مقید کیا جائے گا اور

نماز میں اس حصہ کو پڑھو اور یہ حکم مطلق ہے کہ خواہ وہ حصہ قرآن، سورۃ فاتحہ ہو یا کوئی۔

لیکن امام شافعی اس مطلق کی تفسیر خبر واحد سے کرتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہو سکتی۔ تو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرآن میں جس پڑھنے کا ذکر ہے اس سے مراد سورۃ فاتحہ ہے۔ لہذا فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے اور چونکہ احناف کے نزدیک مطلق کتاب اللہ کی تفسیر خبر واحد سے نہیں ہو سکتی، لہذا اگر فاتحہ کے بغیر قرآن کا کوئی حصہ پڑھ دیا جائے تو فرض ادا ہو جائے گا اور فاتحہ فرض نہیں ہے۔

بندہ نے اس مقدمہ ہشتم میں مطلق کتاب اللہ اور اس کو مقید کرنے کی ذرا طویل بحث کی ہے کہ آجکل کے اہل حدیث یعنی اہل بدعت غیر مقلدین جن کو شتر بے مہار کہنا زیادہ مناسب اور ان کے ہمنوا گلابی حضرات اللہ تعالیٰ کے خوف سے چونکہ عاری ہیں اس لئے کتاب اللہ کی تفسیر اپنی رائے سے اور من مانی کر کے عوام کو گمراہ کرتے ہیں اور نت نئے شوشے چھوڑتے ہیں۔ لہذا انکو معلوم ہونا چاہیے کہ ائمہ مجتہدین نے قرآن فہمی کیلئے جو قواعد اور ضوابط مقرر فرمائے ہیں انکے مطابق جو تفسیر کی جائے گی وہی حق ہے اور اپنی رائے سے جو تفسیر کی جائے گی وہ تفسیر نہیں بلکہ تحریف اور تخریب ہے اور یہ تحریف انکو دراشت میں ملی ہے اپنے روحانی ابا و اجداد کی کو تو وہ پلے باندھ لیتے ہیں، لیکن ائمہ مجتہدین اور سلف صالحین نے جو تفسیر کا طریقہ بیان فرمایا ہے اس کے مطابق تفسیر قرآن کو بدعت قرار دیتے ہیں۔ اور پھر ان گلابی حضرات پر حیرت ہے کہ وہ زبانی کلامی تو کہتے ہیں کہ ہم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مقلد ہیں، لیکن ان کے دل میں امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے قواعد کی تکذیب ہے اور یہ حاصل نفاق ہے۔ ان کو اپنے اس نامناسب رویہ پر غور کرنا چاہیے۔

اب اس ساری تحقیق سے یہ بات شمس و امس کی طرح واضح ہو گئی کہ کتاب اللہ کے مطلق کو احناف کے مذہب کے مطابق خبر متواتر یا خبر مشہور سے مقید کیا جائے گا اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب پر خبر واحد اور قیاس سے مقید کیا جائے گا۔ اور یہ اہل بدعت شتر بے مہار چونکہ قیاس کو دلیل نہیں مانتے، لہذا ان پر لازم ہے کہ تفسیر کے لئے خبر متواتر یا مشہور یا خبر واحد پیش کریں اور جو آدمی اور نام نہاد عالم مذکورہ بالا اشیاء سے مطلق

کتاب اللہ کی تفسیر نہیں کرتا بلکہ اپنی رائے سے تفسیر کرتا ہے وہ محض معاند اور بے دین ہے۔
مقدمہ نہم: قبل ازیں گزر چکا ہے کہ کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرنا احناف کے نزدیک کتاب پر زیادتی اور کتاب اللہ کو نسخ کرنا ہے، اس مقدمہ میں یہ بیان کرنا ہے کہ تفسیر میں وہ کون سی چیز ہے؟ جس کو زیادہ کیا گیا ہے اور وہ کیا چیز ہے؟ جو کہ کتاب اللہ ہے اور اس کو نسخ کیا گیا ہے۔ کیونکہ تفسیر میں جس شئی کا نسخ لازم آتا ہے وہ کتاب اللہ ہوتی ہے نہ کہ غیر کتاب۔

اللہ کا بندہ یہاں اس کو مثال سے واضح کرتا ہے، قرآن پاک میں کفارہ ظہار اور کفارہ یتیم میں "نحوہ رقبہ" کا ذکر ہے۔ اور یہ رقبہ مطلق ہے خواہ مؤمنہ ہو یا کافرہ، جو بھی ہو اس کے آزاد کرنے سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے۔ اب مؤمنہ اور کافرہ دونوں مطلق رقبہ کے لحاظ سے کتاب اللہ ہیں اور مطلق رقبہ ہر دو میں نص ہے تو معنی یہ ہوا کہ رقبہ مؤمنہ اور کافرہ ہر دو نص اور کتاب اللہ سے ثابت ہیں کہ ہر ایک کے آزاد کرنے سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے۔

اب امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس مطلق رقبہ سے مؤمنہ مراد ہے اور کافرہ کے آزاد کرنے سے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ اب یہاں امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب اللہ میں یہ زیادتی کی کہ کتاب اللہ سے یہ ثابت ہے کہ رقبہ کافرہ کی تحریر کفارہ میں ناجائز ہے اور یہ کتاب اللہ ہے اور امام شافعی نے قیاس سے اس کتاب اللہ کو نسخ کیا اور یہ زیادتی کی کہ رقبہ کافرہ کی تحریر کفارہ میں جائز نہیں ہے۔ اب رقبہ کافرہ کی تحریر سے کفارہ کا ادا ہو جانا یہ کتاب اللہ اور نص ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو کہا کہ کافرہ کی تحریر جائز نہیں ہے۔ یہ زیادتی ہے کتاب اللہ پر، کیونکہ کتاب اللہ میں اس کا ذکر نہیں ہے اور یہ زیادتی کتاب اللہ کا نسخ ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو کفارہ یتیم اور ظہار میں مذکور رقبہ مطلق کو مؤمنہ کے ساتھ مقید فرمایا ہے تو حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کفارہ یتیم اور ظہار کو کفارہ قتل پر قیاس کر کے کفارہ یتیم اور ظہار میں مذکور مطلق رقبہ کو مؤمنہ کے ساتھ مقید کرتے ہیں تو احناف نے یہ جواب دیا کہ نص سے ثابت ہے کہ کفارہ یتیم اور ظہار میں رقبہ کافرہ بھی جائز ہے۔ اب رقبہ کو مؤمنہ کے ساتھ قیاس سے مقید کرنا اور یہ کہنا کہ رقبہ

کافرہ جائز نہیں ہے تو یہ عدم جواز کتاب اللہ پر زیادتی ہے اور اس سے نص کا نسخ لازم آئے گا اور وہ نص یہ ہے کہ رقبہ کافرہ بھی کفارہ یتیم اور ظہار میں جائز ہے۔
 اب اسکی دلیل ملاحظہ ہو: نور الانوار میں ہے:

وههنا النص المطلق عن قيد الايمان موجود في كفارة اليمين والظهار فلا ينبغي ان تفاس على رقبه كفارة القتل وتفيد بالايمان مثلها كما فعله الشافعي لانه لا يحتاج الى القياس مع وجود النص وهذا فيما يخالف القياس نص الفرع ○

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ کفارہ یتیم اور ظہار میں نص مطلق ہے اور اس کے ساتھ ایمان کی قید نہیں ہے۔ یہاں نص مطلق سے مراد لفظ رقبہ ہے کہ اس کے ساتھ ایمان کی قید نہیں ہے۔ لہذا اس مطلق رقبہ کو کفارہ قتل کے رقبہ پر قیاس کر کے اس کو ایمان کے ساتھ مقید کرنا درست نہیں ہے۔ جیسا امام شافعی نے کیا ہے۔

نور الانوار کے حاشیہ میں مذکور بالا عبارت کی وضاحت اس طرح کی گئی ہے:

فان اطلاق الرقبه في نص كفارة اليمين والظهار يقتضي ان تكفي الرقبه الكافرة ايضاً فاذا قيس على كفارة القتل يلزم تقييد الرقبه بالمؤمنه، فيبطل موجب هذا النص المطلق وابطال النص بالقياس باطل ○

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ کفارہ یتیم اور ظہار کی نص میں جس مطلق رقبہ کا ذکر ہے اس مطلق کا مقتضی اور موجب یعنی جو اس مطلق رقبہ سے ثابت ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ رقبہ مؤمنہ اور کافرہ ہر دو ایک کفارہ میں کافی اور جائز ہیں۔ اور ہر ایک سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے اور ہر ایک مطلق کا مدلول اور مقتضی ہے۔ اب اس مطلق رقبہ کو اگر کفارہ قتل پر قیاس کر کے اس کی تفسیر مؤمنہ کے ساتھ کی جائے تو نص مطلق کا مقتضی باطل ہو جائے گا، یعنی نص مطلق کا مقتضی اور مدلول یہ تھا کہ ان ہر دو کفارہ میں رقبہ کافرہ بھی کافی ہے۔ یہ باطل ہو جائے گا اور نص کو قیاس کے ساتھ باطل کرنا یہ خودی نفسہ باطل ہے۔ لہذا اس قیاس سے نص باطل نہ ہوگی بلکہ نص اپنے اطلاق پر باقی رہے گی اور اس مطلق کی تمام تفسیرات اس مطلق کا مقتضی

اور موجب اور مدلول ہوں گی۔

نور الانوار اور اس کے حاشیہ کی عبارات سے چند امور واضح ہوتے ہیں، غور فرمائیں:

امر اول: قرآن پاک میں جو کفارہ یکتین اور کفارہ ظہار میں لفظ رقبہ مطلق ہے، یہ نص قرآنی ہے اور اس کے ہر دو فرد اور تہیدات یعنی رقبہ مومنہ اور کافرہ مطلق کے متضمنے اور موجب اور مدلول ہیں اور یہ بھی نص ہیں اور نص سے ثابت ہیں۔

امر دوم: کتاب اللہ کا ہر مطلق اور اس کے تمام تہیدات بھی نص ہیں۔

امر سوم: مطلق کتاب کے تمام تہیدات چونکہ نص ہیں، لہذا کسی ایک تہید کا انکار نص کا انکار ہے اور کسی تہید کو بدعت کہنا پر لے درجہ کی بے دینی ہے۔

امر چہارم: کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرنا احناف کے نزدیک کتاب اللہ پر زیادتی اور یہ زیادتی ثابت کرنی باطل ہے، البتہ! امام شافعی خبر واحد اور قیاس سے اس زیادتی کے قائل ہیں۔

امر پنجم: کتاب اللہ کے مطلق کو اگر کوئی نام نہاد عالم دین خبر متواتر مشہور اور خبر واحد اور قیاس مجتہد سے مقید نہیں کرتا، بلکہ صرف اپنی رائے سے مقید کرتا ہے تو یہ اہل بدعت اور بے دین ہے۔

امر ششم: کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرنا احناف کے نزدیک جو زیادتی علی النص ہے اور یہ کتاب اللہ کا نسخ ہے تو یہاں زیادتی جو کہ نسخ ہے اور منسوخ جو کہ کتاب اللہ ان کے درمیان فرق معلوم کرنا ضروری ہے اور یہ فرق بندہ قبل ازیں بیان کر چکا ہے کہ مطلق رقبہ کے دو فرد ہیں مومن اور کافر، تو مطلق کا متضمنے یہ ہے کہ کفارہ میں رقبہ کافرہ بھی کافی ہے اور یہ کتاب اللہ ہے اور اگر اس مطلق رقبہ کو مومنہ کے ساتھ مقید کیا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ کافرہ کافی اور جائز نہیں ہے یہ عدم جواز کافرہ زیادتی ہے اور نسخ ہے، اس سے رقبہ کافرہ کا کافی ہونا جو کہ مطلق سے ثابت ہے، منسوخ ہو جائے گا۔

مقدمہ دہم: عام طور پر جو فعل یا کام مکروہ یا حرام اور ناجائز ہوتا ہے، اسکی چند وجوہ ہوتی ہیں۔

وجہ اول: وہ کام فی نفسہ مکروہ اور حرام اور ناجائز ہے مثلاً چوری اور زنا۔

وجہ دوم: وہ کام فی نفسہ ناجائز نہیں ہے بلکہ نیکی اور عبادت ہے لیکن جس جگہ اور مکان میں وہ کام اور نیکی کی جارہی ہے وہ جگہ اچھی نہیں ہے، بلکہ خراب ہے، اس لئے وہ کام ناجائز ہے جیسے پلید جگہ پر نماز پڑھنا۔

وجہ سوم: وہ فعل تو نیکی اور عبادت ہے لیکن جس وقت میں کیا جا رہا ہے وہ وقت اچھا نہیں ہے، جیسے طلوع وغروب اور زوال کے وقت نماز پڑھنا، یہ اس لئے منع ہے کہ وقت خراب ہے اور شیطان کی عبادت کا وقت ہے۔

وجہ چہارم: وہ فعل نیکی اور عبادت ہے اور وقت میں بھی کوئی خرابی نہیں ہے لیکن فاعل کی وجہ سے فعل میں کراہت اور حرمت پیدا ہوگئی، مثلاً فاعل بے وضو یا جنبی ہے، یا کہ اس کے کپڑے پلید ہیں اور عبادت ایسی ہے کہ اس کے لئے بدن اور کپڑوں کی طہارت ضروری ہے اور اسی قسم کے اور بھی کئی اقسام ہو سکتے ہیں۔

بندہ کو احساس ہے کہ تہیدی مقدمات طویل ہو گئے ہیں، بندہ مجبور ہے بغیر ان مقدمات کے اصل مسئلہ کی تحقیق مشکل ہے، بندہ کا مقصد یہ ہے کہ مکرین درود و سلام کے تمام دروازے بند کر دیے جائیں، تاکہ ان کے فرار کا کوئی راستہ باقی نہ رہے۔ اب تک دس مقدمات ذکر ہو چکے ہیں اور انہیں پراکتفا کیا جاتا ہے "تلك عشرة كاملة"۔

اب بندہ اصل مقصد بیان کرتا ہے۔ کہ بحث اس میں ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام پڑھنا جائز اور مستحسن ہے یا نہ۔ بندہ اس پر چند دلائل ذکر کرتا ہے، سب دلائل سے پہلے قرآن پاک کی دلیل نقل کی جاتی ہے اور بندہ چونکہ شتر بے مہار اور بے لگام نہیں ہے۔ لہذا جو دلیل بھی عرض کرے گا اس کی بناء عام طور پر ائمہ مجتہدین کے اصول پر ہوگی جو انہوں نے فہم قرآن اور حدیث کیلئے مقرر فرمائے ہیں، خصوصاً ان قواعد کی پابندی کی جائے گی جو کہ امام ہمام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر فرمائے ہیں۔

دلیل اول: قرآن پاک میں ہے: قَوْلُهُ تَعَالَى:

اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوْا عَلَیْهِ

آیت شریف کا خلاصہ اور مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے، نبی غیب بتانے والے پر درود پڑھتے ہیں (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اے وہ لوگو! جو ایمان لائے تم اس پر درود پڑھو اور سلام۔

اس آیت مبارکہ میں صلوٰۃ کا ذکر دو دفعہ آیا ہے اور سلام کا ذکر ایک دفعہ۔ پہلے صلوٰۃ کے متعلق یہ ذکر ہے کہ یہ عمل اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہمیشہ کرتے ہیں۔ اس میں امر ترغیبی ہے کہ ایمان والوں کو بھی وہ کام اور ذکر کرنا چاہیے جسے اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے کرتے ہیں۔ اور یہ صرف اچھا کام ہی نہیں بلکہ بہت ہی اچھا ہے اور اس ذکر کو بصلوں مضارع کے صیغہ سے بیان کیا گیا ہے جو کہ دوام اور استمرار پر دلالت کرتا ہے، یہ صیغہ ”یصلون“ مطلق ہے، وقت کی کوئی تقید نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے کس وقت درود پڑھتے ہیں؟ تو معلوم ہوا کہ ہر وقت پڑھتے ہیں اور اذان سے قبل اور اذان کے بعد کے اوقات بھی اس میں داخل ہیں۔

مزید برآں یہ مضارع دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہر وقت درود شریف پڑھتے ہیں۔ اور اس ہر وقت میں اذان سے پہلے اور بعد کا وقت بھی داخل ہے یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ان ہر دو وقت میں بھی درود پڑھتے ہیں اور چونکہ مومنوں کو درود شریف کی ترغیب دی گئی ہے کہ تم بھی اسی طرح درود پڑھو، تو اب مومنین یہ اتباع اسی وقت کر سکتے ہیں کہ وہ بھی ہر فارغ وقت میں درود پڑھیں اور ان فارغ اوقات میں اذان سے پہلے اور بعد کا وقت بھی داخل ہے۔ اب اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کی پوری اتباع تب ہی ہوگی کہ ایمان والے قبل از اذان اور بعد از اذان بھی درود شریف پڑھیں۔ تو ثابت ہوا کہ اذان سے پہلے اور بعد درود شریف پڑھنا سنت الہیہ اور سنت ملائکہ ہے اور ان اوقات میں درود شریف پڑھنا اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کی اتباع ہے۔ اب اگر کوئی نام نہاد عالم کٹر ہو یا کہ گلابی، یہ کہے کہ اذان سے پہلے اور بعد درود شریف پڑھنا بدعت ہے تو اس سے دو گستاخیاں سرزد ہوئیں۔

اول: یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کی اتباع کو اس نے بدعت قرار دیا۔

دوم: یہ کہ چونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے سلام اللہ علیہم ہمیشہ درود شریف بھیجتے ہیں اور اذان سے قبل اور بعد کا وقت بھی اس ہمیشہ میں داخل ہے، لہذا ان نام نہادوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کے ذکر درود کو بھی بدعت قرار دیا اور کوئی ایماندار ان ہر دو گستاخیوں کی جرأت نہیں کر سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ ترغیب صرف ایمانداروں کو دی ہے، نہ کہ ان کو جن کے اندر بدعات نے ڈیرہ بجا رکھا ہے۔

یہ تو بدعت کہنے والوں کی دو گستاخیاں ہیں۔ اور نیز ان کا یہ کہنا کہ یونہی درود پڑھنا جائز ہے، لیکن قبل از اذان اور بعد از اذان پڑھنا بدعت ہے اور اس سے دو خرابیاں لازم آئیں گی۔

خرابی اول: یہ کہ بندہ ذکر کر چکا ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنا سنت الہیہ اور سنت ملائکہ ہے اور اگر ایماندار ان ہر دو اوقات میں درود شریف پڑھیں گے تو اس میں اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کی اتباع ہے تو جو کٹر اور گلابی اس اتباع کو بدعت قرار دیتا ہے ہم اس سے پوچھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ تو اس اتباع کو بدعت نہیں فرما سکتے، اگر تمہارے پاس کوئی دلیل ہے تو پیش کرو: ”ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین“ اور نیز آنحضرت ﷺ تو اللہ تعالیٰ کی اتباع فرماتے ہیں اور فرشتوں کے افعال کو پسند فرماتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ ہماری نماز فرشتوں کے افعال کا مجموعہ ہے، اب اس اتباع خداوندی کو بدعت کہنے والے کس کی اتباع کرتے ہیں؟ البتہ اشیطان اس اتباع کو بدعت کہہ سکتا ہے تو یہ نام نہاد شیطان کی اتباع کر رہے ہیں۔ جو کہ ایمانداروں کے نزدیک بہت بڑی خرابی ہے۔ البتہ! یہ نام نہاد اس کو مستحسن قرار دے سکتے ہیں۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ کی ترغیب ایمانداروں کو دی ہے۔

خرابی دوم: جو نام نہاد درود شریف کو اذان سے قبل اور بعد بدعت قرار دیتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے فرمان بصلوں میں تقید کرتا ہے اور اس کے نزدیک بصلوں کا معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے یوں تو ہر وقت درود پڑھتے ہیں لیکن اذان سے قبل اور بعد درود

شریف نہیں پڑھتے اور یہ کتاب اللہ کے مطلق کی تنقید ہے اور تمہیدی مقدمات میں گزر چکا ہے کہ کتاب کے مطلق میں تنقید کرنے میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: احناف کے نزدیک یہ تنقید نص پر زیادتی اور نسخ ہے اور اس کے لئے خبر متواتر اور خبر مشہور کی ضرورت ہے جو کہ ان منکرین کے پاس نہیں ہے، اگر ہے تو پیش کریں۔

دوسرا مذہب: اس بارے میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔ ان کے نزدیک مطلق کتاب اللہ کی تنقید نسخ نہیں ہے، بلکہ تخصیص اور بیان ہے اور ان کے نزدیک تنقید کیلئے خبر واحد اور قیاس مجتہد ضروری ہے اور ان منکرین درود و سلام کے پاس نہ خبر واحد ہے اور نہ کسی مجتہد کا قیاس کہ قبل از اذان اور بعد از اذان درود و سلام منع اور بدعت ہے۔ تو اب یہ نام نہاد علماء کثر بے مہار ہوں یا گلابی۔ کتاب اللہ میں تنقید صرف اپنی رائے سے کرتے ہیں جو کہ مذہب ترین ہے اور یہ خرابی دوم ہے۔

بندہ نے دلیل اول کی ابتداء میں یہ آیت مبارکہ ذکر کی ہے۔

قَوْلُهُ تَعَالَى اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ ۝ الْاٰیَةُ
”بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی ﷺ پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔“

اور اس کے بعد ذکر کیا ہے کہ اس آیت میں صلوٰۃ کا ذکر دو دفعہ ہے۔ اول: ”بُصَلُّوْنَ“ کے ضمن میں اور دوسرا ”صَلُّوْا“ کے ضمن میں یعنی اول خبر کے ضمن میں اور دوم انشاء کے ضمن میں۔ لیکن سلام کا ذکر صرف انشاء کے طور پر ہے۔ یعنی سَلِّمُوا تَسْلِیْمًا۔ اس سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ کا پڑھنا ایمانداروں کیلئے زیادہ اہمیت کا حامل ہے۔ یہاں تک بندہ نے بُصَلُّوْنَ سے استدلال کیا ہے کہ یہ مطلق اور عام ہے۔ کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں ہے۔ تو صلوٰۃ کا پڑھنا تمام اوقات میں نص سے ثابت ہے اور ان اوقات میں اذان سے قبل اور بعد کے وقت بھی داخل ہیں۔ اب اگر کوئی اس آیت میں وقت کی تنقید کا دعویٰ کرتا ہے تو یہ کتاب اللہ پر زیادتی اور نسخ ہے۔ جس کے لئے خبر متواتر اور مشہور کی ضرورت ہے جو کہ منکرین کے پاس نہیں ہے۔

اب بندہ صَلُّوْا پر بحث کرتا ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کو درود

پڑھنے کا امر اور حکم فرمایا ہے اور امر میں اصل وجوب ہے تو اس صیغہ امر کو بھی اللہ تعالیٰ نے مطلق ذکر فرمایا ہے۔ اور کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں فرمایا تو معنی یہ ہوا کہ تمام فارغ اوقات میں درود شریف پڑھو تو اذان سے قبل اور بعد کے وقت بھی اس امر کے اوقات میں داخل ہیں۔ لہذا قبل از اذان اور بعد از اذان درود شریف پڑھنے والا اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کرتا ہے۔ اور نص پر عمل کرتا ہے۔ اب جو نام نہاد مسلمان یہ کہتا ہے کہ ان دو اوقات میں درود پڑھنا بدعت ہے تو یہ کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرتا ہے۔ یہ کتاب اللہ پر زیادتی اور کتاب اللہ کا نسخ ہے۔

لہذا اس بدعت کہنے والے مبتدع سے اہل ایمان خبر متواتر اور مشہور کا مطالبہ کرتے ہیں، جو یہ مطالبہ پورا نہیں کر سکتا۔ یہاں یہ جاننا ضروری ہے کہ اذان سے قبل اور بعد جو اہل ایمان درود پڑھتے ہیں، ان کی دلیل یہی اللہ تعالیٰ کا مطلق امر اور فرمان ہے۔ ان سے کسی اور دلیل کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا اور دلیل کا مطالبہ وہی کرے گا جو منکر قرآن ہے، البتہ! جو منکر یہ کہتا ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود پڑھنا بدعت ہے۔ اس سے ہم اہل ایمان ایسی دلیل کا مطالبہ کریں گے جس میں اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔ اور اس دلیل کیلئے ضروری ہے کہ وہ خبر متواتر یا مشہور ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مطلق اپنی جمیع تنقیدات میں حقیقت ہے اور حقیقت کے ساتھ استدلال لانے والے سے کسی اور دلیل کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اس معنی کا حقیقی ہونا ہی اس کی دلیل ہے۔ البتہ! جو آدمی مطلق میں تنقید کرتا ہے۔ اس سے خبر متواتر اور مشہور کا مطالبہ کیا جائے گا۔ جیسا کہ تمہیدی مقدمات میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

اب بندہ یہاں بھی ایک خاص چیز بیان کرتا ہے اور وہ یہ کہ ایماندار قبل از اذان اور بعد از اذان درود شریف پڑھتا ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کے امر اور حکم کی تعمیل کرتا ہے، کیونکہ قبل از اذان اور بعد از اذان کے اوقات مطلق امر کے اوقات میں داخل ہیں اور جو نام نہاد اس کو بدعت کہتا ہے، وہ متعدد قبائح کا ارتکاب کرتا ہے۔

قبیح اولی: مومن وہ ہے جو مطلق کے تمام اوقات میں درود شریف پڑھتا ہے۔ بشمول قبل

اذان اور بعد اذان تو جو نام نہاد اس سے منع کرتا ہے، وہ مومن نہیں ہے۔

قبح دوم: اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنے کو بدعت کہتا ہے جو کہ مذموم ہے۔

قبح سوم: جب اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنے کو بدعت کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے مقابل تو شیطان ہے، تو لازم آئے گا کہ اس منکر کے نزدیک شیطان کے حکم پر عمل کرنا سنت ہے۔

قبح چہارم: اس منکر کے نزدیک نعوذ باللہ، اللہ تعالیٰ نے بدعت پر عمل کرنے کا حکم فرمایا ہے، ثم نعوذ باللہ۔

واضح ہو کہ بندہ نے جو اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنے پر دلیل اول نقل کی ہے یعنی قولہ تعالیٰ ”اِنَّ السَّلٰةَ وَمَلِكُهَا يُصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ“ الایہ، یہ دلیل بمنزلہ دودلیل کے ہے۔ کیونکہ بندہ نے ایک استدلال ”یُصَلُّوْنَ“ سے پیش کیا ہے کہ یہ مطلق ہے۔ جمیع اوقات کو شامل ہے اور متنازعہ فیہ اوقات اس میں داخل ہیں، یہ مطلق کسی خاص وقت کے ساتھ مختص نہیں ہے۔ اور استدلال دوم ”صَلُّوْا“ سے ہے اور یہ بھی اوقات کے لحاظ سے مطلق ہے اور تمام خارج اوقات کو شامل ہے۔ بشمول متنازعہ فیہ اوقات کے۔

اب صلوٰۃ کے بعد بندہ سلام پر مختصر بحث کرتا ہے کیونکہ صلوٰۃ پر جتنی بحث کی گئی ہے وہ سلام میں بھی جاری ہوگی، مختصر یہ کہ جیسا اللہ تعالیٰ نے ایمانداروں کو صلوٰۃ کا حکم بھیجنا امر فرمایا ہے، اسی طرح سلام کا بھی حکم ہے یعنی ”سَلِّمُوا“ اور یہ امر بھی مطلق ہے۔ جمیع اوقات کو شامل ہے۔ اور اذان سے قبل اور بعد کے اوقات بھی اس میں شامل ہیں تو یہ مطلق تمام اوقات میں نص ہے۔ اب جو معاند یہ کہتا ہے کہ اذان سے قبل اور بعد کے اوقات اس امر میں داخل نہیں ہیں تو وہ کتاب اللہ کے مطلق کی نسخ اپنی رائے سے کرتا ہے جو کسی مسلمان کا طریقہ نہیں ہے۔ تو اب اس آیت مبارکہ سے ثابت ہو گیا کہ اذان سے قبل اور بعد درود سلام صرف جائز ہی نہیں، بلکہ مامور بہ ہیں اور ان کو بدعت اور ناجائز کہنے والا مومنوں کے طریقہ پر نہیں ہے اور اس آیت کی وعید میں داخل ہے:

قولہ تعالیٰ ”وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُؤْمِنِيْنَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلٰى وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ“ (النساء: ۱۱۵)

اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے تو ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے۔ (ترجمہ کنز الایمان)

اب بندہ یہاں ان منکرین سے ایک سوال کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو آیت مبارکہ میں ”يُصَلُّوْنَ“ فرمایا ہے اور اس کے بعد ”صَلُّوْا“ فرمایا اور پھر ”سَلِّمُوا“ ذکر کیا تو تم بتاؤ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے کس وقت درود پڑھتے ہیں؟ اور اللہ تعالیٰ نے جو ہم کو درود و سلام کا حکم دیا ہے تو کس وقت میں؟ اور اللہ تعالیٰ کی مراد اس سے کون سا وقت ہے؟ ان نادانوں کو یہ پتہ نہیں ہے کہ ان کے مذہب غیر مہذب میں اس آیت کا یہ معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اذان سے قبل اور اذان کے بعد درود نہیں پڑھتے، بلکہ اس کے سوا اور اوقات میں پڑھتے ہیں اور ہم کو یہ حکم ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام نہ پڑھو، بلکہ اس کے سوا اور اوقات میں پڑھو، یہ نام نہاد اگر غور کریں تو ان کو پتہ چلے گا کہ قرآن پاک کا ایسا معنی کرنا محض بے دینی ہے۔

بلکہ طرفہ یہ ہے کہ اگر ان دو اوقات کے بغیر کوئی ایماندار درود و سلام پڑھتا ہے تو یہ نام نہاد اس کو بھی بدعت قرار دیں گے اور دلیل یہ دیں گے کہ آنحضرت ﷺ نے اس وقت درود و سلام نہیں پڑھا تو اس سے قرآن پاک کی تکذیب لازم آئے گی۔ نعوذ باللہ من ہذہ الخرافات اور یہ مذکورہ بالا اعتراض ان ایمانداروں پر نہیں ہوگا جو کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام پڑھتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک آیت مبارکہ کا یہ معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہر وقت درود پڑھتے ہیں اور ہم کو حکم ہے کہ ہر وقت درود و سلام پڑھو اور اذان سے قبل اور بعد کے اوقات بھی ان وقتوں میں داخل ہیں۔ لہذا ہم ایمانداران وقتوں میں بھی پڑھتے ہیں اور ان وقتوں میں بھی ہم کو درود و سلام کا حکم ہے۔

اب بندہ دلیل اول کا خلاصہ بیان کرتا ہے جو کہ قائم مقام دودلیل کے ہے۔ اور یہ خلاصہ بھی سوال کی صورت میں ہے کہ رب العزت جل شانہ نے جو ”يُصَلُّوْنَ“ اور ”صَلُّوْا“ اور ”سَلِّمُوا“ فرمایا ہے، یہ صلوٰۃ و سلام اوقات سے خالی تو ہو نہیں سکتے، اب ہم

ایمانداران منکرین درود و سلام سے پوچھتے ہیں کہ اذان سے قبل اور بعد کے اوقات بھی ان تینوں افعال کے اوقات میں داخل ہیں یا نہ، اگر داخل ہیں تو ان میں درود و سلام پڑھنا سنت الہیہ اور سنت ملائکہ ہوئی اور ہم کو ان اوقات میں بھی پڑھنے کا حکم ہے تو پھر تہارا بدعت کہنا لغو ٹھہرا اور اگر یہ دو اوقات متنازعہ فیہ افعال کے اوقات میں داخل نہیں؟ تو تم نے کتاب اللہ کے اطلاق کا نسخ کیا، لہذا اس کے لئے ضروری ہے کہ کوئی خبر متواتر مشہور پیش کی جائے، محض کسی کی رائے سے نسخ نہیں ہو سکتا۔

بندہ نے اس دلیل اول سے اذان سے پہلے اور بعد درود و سلام پڑھنا نص قطعی سے ثابت کیا ہے۔ اب دلیل دوم ملاحظہ ہو۔

دلیل دوم: قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام: عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علی فانه من صلی علی صلوٰۃ صلی اللہ علیہ بها عشر اثم سلوا اللہ لی الوسیلة فانھا منزلة فی الجنة لا ینبغی الا لعبد من عباد اللہ وارجو ان اکون اناھو فمن سأل لی الوسیلة حلت علیہ الشفاعۃ (رواہ مسلم)

خلاصہ حدیث شریف یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس وقت تم اذان سنو تو مؤذن کی طرح تم بھی اذان کے کلمات کہو اس کے بعد مجھ پر درود پڑھو اس لئے کہ جو مسلمان مجھ پر درود پڑھتا ہے ایک دفعہ اللہ تعالیٰ اس کے بدلے اس پر دس دفعہ رحمت کرتا ہے اس کے بعد میرے لئے اللہ تعالیٰ سے وسیلہ کا سوال کرو، کیونکہ وہ وسیلہ جنت میں ایک مرتبہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے خصوصی بندگان سے صرف ایک بندے کیلئے ہے اور مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہوں۔ پس جو آدمی میرے لئے وسیلہ کا سوال کرتا ہے میری شفاعت اس پر حلال ہے۔

اوپر گزر چکا ہے، حدیث شریف مسلم شریف کی جو کہ صحیحین سے ہے۔ اب اس حدیث شریف کے دو حصہ ہیں۔ حصہ اول میں تصریح ہے کہ اذان کے بعد دعاء وسیلہ سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھو اور اس کے بعد دعائے وسیلہ پڑھو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ

دعاء سے پہلے اگر درود پڑھا جائے تو دعاء کی قبولیت زیادہ ہے۔ اور چونکہ دعائے وسیلہ مؤذن اور اذان سننے والے دونوں پڑھتے ہیں۔ لہذا درود شریف بھی دونوں پر پڑھنا لازم ہے، تاکہ دونوں کی دعاء وسیلہ شرف اجابت حاصل کرے۔

اب بندہ منکرین بلکہ معاندین درود و سلام سے سوال کرتا ہے، تمہاری عادت ہے کہ ہر جزئی اور خصوصی مسئلہ کیلئے دلیل بھی جزئی اور خصوصی کا مطالبہ کرتے ہو۔ اب حدیث تو خصوصی طور پر ثابت کرتی ہے کہ اذان کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے درود شریف کا امر اور حکم فرمایا ہے، جس کا اصل وجوب ہے، ہم اہل سنت تو اس حدیث کے مطابق علی الاعلان بذریعہ پیکی عمل کرتے ہیں۔ اگر تمہارا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور درود شریف کے ساتھ ایمان ہوتا تو تم بھی اذان کے بعد ہمیشہ درود شریف پڑھتے اور اپنے امیوں اور معتقدین کو اس کی تلقین کرتے، تم اپنے سینہ پر ہاتھ رکھ کر بتاؤ کہ کبھی تم نے خود اور تمہارے حواریوں نے بعد اذان درود شریف پڑھا ہے اور اپنے خطبات میں اس کی تبلیغ کی ہے اور طرفہ یہ ہے کہ تم اور تمہارے پیرونی نام نہاد رابطہ اسلامی والے، اس درود شریف کو بدعت کہتے ہیں، کیا تمہارے نزدیک بدعت کی تعریف یہی ہے کہ جس کا امر اور حکم اللہ تعالیٰ جل شانہ اور اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے؟ وہ بدعت ہے؟ اور سنت وہ ہے جس کا حکم تمہارے پیرونی شیاطین اپنی ذریت کو کرتے ہیں، تمہارے پچارے عوام کی تو یہ حالت ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اس بیان میں فرمایا ہے:

قوله تعالى "ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا اماني"۔

ایک حدیث شریف میں ہے کہ سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت یہودیوں کی مانند ہو جائے گی۔ خبر صادق رضی اللہ عنہ کی خبر کا مصداق یہی شرذمہ قلیلہ ہے۔ یہودی بھی تو رات شریف کی ان آیات کو اپنے عوام سے چھپاتے تھے، جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت اور شرافت کی تصریح ہوتی، آج کل کے منکرین درود و سلام کا بھی یہی طریقہ ہے۔ انہوں نے کبھی مسلم شریف کی مذکورہ بالا حدیث پر نہ خود عمل کیا اور نہ ہی عوام کو اس پر عمل کی تبلیغ کی بلکہ اس حدیث شریف کو عوام سے چھپائے رکھا ہے اور خود بھی اس حدیث شریف

سے جاہل اور دعویٰ حدیث کی مہارت کا ہے۔ تا آنکہ اپنے ایک نام نہاد کو حافظ الحدیث کہتے ہیں۔ اس حافظ نے بھی انکو مذکورہ بالا حدیث کبھی بیان نہیں کی، بلکہ اس کو چھپا کر رکھا ہے تاکہ لوگ آنحضرت ﷺ کی طرف احترام کے طور پر رجوع نہ کریں۔

یہاں تک حدیث مسلم شریف کے پہلے حصہ کا بیان ذکر کیا گیا ہے۔ اب حصہ دوم کی وضاحت ملاحظہ ہو۔ حصہ دوم ان الفاظ سے شروع ہوتا ہے:

فانہ من صلی علی صلوٰۃ اللہ علیہ بہا عشراً۔

اس کا خلاصہ ترجمہ اوپر ذکر کیا جا چکا ہے۔ یہاں اس کے متعلق یہ ذکر کرنا ہے کہ یہ الفاظ کیوں زیادہ کئے گئے ہیں، اس کی دو وجہ ہو سکتی ہیں۔

وجہ اول: کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کا یہ طریقہ ہے کہ نیک اعمال کے بعد ان کا ثواب اور برے اعمال کے بعد ان کی سزا ذکر کی جاتی ہے چونکہ حدیث شریف کے حصہ اول میں حکم کیا گیا ہے کہ اذان کے بعد درود شریف پڑھو چونکہ یہ نیک کام اور عبادت تھا، لہذا اس کا ثواب ذکر کیا گیا۔ اب یہ ثواب صرف اس آدمی کیلئے ہوگا جس نے اذان کے بعد درود شریف پڑھا۔

وجہ دوم: چونکہ حدیث شریف میں لفظ ”مَنْ“ ہے اور لفظ ”صلی“ مطلق ہے، کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں ہے، لہذا حدیث شریف کا معنی یہ ہوگا کہ جو آدمی کسی وقت میں آنحضرت ﷺ پر درود پڑھتا ہے، اس کے لئے یہ ثواب ہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کی دس رحمتیں ہیں۔ اب اس میں اذان سے قبل اور بعد اور اس کے بغیر اور اوقات سب اس میں داخل ہیں۔ اور ان سب اوقات میں درود پڑھنے والے کو یہ ثواب حاصل ہوتا ہے۔ ان عام اور مطلق الفاظ سے اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنا اس حدیث سے ثابت ہو گیا، اور یہ ثواب صرف اس کے لئے نہیں ہے جس نے اذان کے بعد درود شریف پڑھا، کیونکہ اگر یہ مراد ہوتا تو الفاظ عام اور مطلق ذکر نہ کئے جاتے بلکہ ”صلی“ کو بعد الاذان کے ساتھ مقید کیا جاتا اور حدیث شریف کے الفاظ اس طرح ہوتے: ”مَنْ صَلَّى عَلٰی صَلَٰوۃ بعد الاذان“۔

بیز مطلق کو کسی خاص وقت کے ساتھ مقید کرنا یہ نسخ ہے اور حدیث کی نسخ یا تو آں سے ہوتی ہے یا الٰہی قسم اور مرتبہ کی حدیث سے جس کا یہ معنی ہو کہ صرف اذان کے بعد درود پڑھنا جائز ہے اور اس کا یہ ثواب ہے اور اگر اذان سے پہلے یا دوسرے اوقات میں درود شریف پڑھا جائے تو یہ ناجائز ہے اور اس کا یہ ثواب نہیں ہے۔ حالانکہ ایسی کوئی آیت اور حدیث نہیں ہے۔ بندہ منکرین درود و سلام سے گزارش کرتا ہے کہ وہ کچھ عقل سے کام لیں کہ جو درود شریف کے متعلق عام اور مطلق احادیث ہیں ان سب میں آپ کو یہ تخصیص اور تقیید کرنا ہوگی کہ ان میں اذان سے قبل اور بعد والے اوقات داخل نہیں ہیں اور اس پر تمہارے پاس کتاب و سنت سے کوئی دلیل نہیں ہے، بلکہ یہ تقیید تم اپنی خام رائے سے کرتے ہو۔

مزید برآں تمہاری دلیل تو یہ ہے کہ صرف اس وقت میں درود و سلام پڑھنا جائز ہے جس وقت میں آنحضرت ﷺ نے درود پڑھا تو آخر تم بھی بظاہر درود شریف کے قائل ہو تم جس وقت درود پڑھو گے تو تم سے مطالبہ کیا جائے گا کہ ثابت کرو، اس وقت میں سرور دو عالم ﷺ نے درود پڑھا ہے حالانکہ چوبیس گھنٹوں میں سے ہر وقت کے متعلق تم دلیل نہیں دے سکتے، تو پھر تم کو سرے سے درود شریف کا انکار کرنا پڑے گا۔ دراصل خرابی تمہاری دلیل میں ہے کہ بس وہی فعل کسی خاص وقت میں کرنا جائز ہے جس کو آنحضرت ﷺ نے اس وقت میں کیا ہے۔

آنحضرت ﷺ کے افعال بعض قیودات کے ساتھ پیشک دلیل ہیں لیکن فعل کے بغیر اور دلائل بھی تو ہیں یعنی کتاب اللہ اور حدیث قولی اور بندہ قبل ازین تلویح کے حوالہ سے ذکر کر چکا ہے کہ حدیث قولی زیادہ قوی ہے فعلی سے، کیونکہ فعل سے استدلال میں اختلاف ہے۔ اور حدیث قولی پر اجماع ہے کہ یہ قابل استدلال ہے۔ اب آخر میں بندہ دلیل دوم کا خلاصہ ذکر کرتا ہے کہ اس دلیل میں مذکورہ حدیث شریف کے حصہ اول سے تو خصوصی طور پر ثابت ہوا کہ اذان کے بعد درود شریف کا خصوصی طور پر حکم ہے اور حدیث شریف کے حصہ دوم سے عموم اور اطلاق کی وجہ سے اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنا ٹھیک،

عبادت اور اس پر ثواب کا وعدہ ہے۔

اب بندہ دلیل سوم نقل کرتا ہے۔ ملاحظہ ہو:

دلیل سوم: عن ابي بن كعب قال قلت يا رسول الله اني اُكثِرُ الصلوة عليك فكم اجعل لك من صلوتي؟ فقال ما شئت قلت الربع، قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت النصف، قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت الثلثين، قال ما شئت فان زدت فهو خير لك اجعل لك صلوتي كلها، قال اذا يكفي همك ويكفر لك ذنبك (رواه الترمذی)

حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ حضرت اُبی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! میں آپ ﷺ پر زیادہ درود پڑھنا چاہتا ہوں، فرمائیے کتنا درود یا کتنا وقت آپ پر درود پڑھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تو جتنا چاہے میں نے عرض کی رات دن کا چوتھائی حصہ میں آپ پر درود پڑھوں گا، آپ نے فرمایا: تیری مرضی اور اگر اس سے زیادہ پڑھے گا تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے، میں نے عرض کی رات اور دن کا آدھا حصہ میں درود شریف پڑھوں گا، آپ ﷺ نے فرمایا: تیری مرضی اگر اس سے بھی درود شریف پر زیادہ وقت صرف کرے گا تو تیرے لئے بہتر ہوگا، میں نے عرض کی، دو تہائی وقت درود شریف پر صرف کروں گا، آپ ﷺ نے فرمایا: تیری مرضی اور اگر زیادہ کرے گا تو یہ تیرے لئے اچھا ہوگا۔ میں نے عرض کی کہ سارا وقت میں درود شریف پڑھوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ تیری تمام حاجات اور ضروریات کیلئے کافی ہے اور تیرے تمام گناہوں کا کفارہ ہے۔

یہ ترمذی شریف کی حدیث ہے۔ اب اس حدیث سے کئی امور واضح ہو گئے۔

امر اول: جس درود شریف کا حدیث پاک میں ذکر ہے یہ وہ درود نہیں جو کہ نماز میں پڑھا جاتا ہے یعنی صحابی رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے یہ نہیں پوچھا کہ نماز میں کتنا درود یا کتنا وقت پڑھوں؟ کیونکہ یہ تو ہر مسلمان کو معلوم ہے کہ نماز والا درود شریف صرف التہیات میں صرف ایک دفعہ پڑھا جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ جس درود شریف کے متعلق سوال کیا ہے؟ تو یہ سوال وقت اور درود کے مقدار کے متعلق ہے، کہ کتنا وقت اور درود شریف کی کتنی مقدار پڑھوں؟ یہ

سوال کسی خاص وقت میں درود شریف پڑھنے کے متعلق نہیں، مثلاً یہ کہ صبح کے وقت یا ظہر اور عصر کے وقت درود شریف پڑھا جائے تو اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ صحابی رضی اللہ عنہ یہ تو جانتا تھا کہ درود پاک کسی خاص وقت کے ساتھ مختص نہیں ہے، البتہ! صحابی کو یہ معلوم نہ تھا کہ کتنا وقت درود شریف پر صرف کیا جائے اور رات دن میں کتنی مقدار میں درود شریف پڑھا جائے؟ اگر درود شریف کیلئے کوئی وقت مختص ہوتا تو صحابی اس خاص وقت کے متعلق سوال کرتا مثلاً یہ کہتا کہ اذان سے پہلے اور پیچھے میں درود پڑھ سکتا ہوں یا نماز سے قبل یا بعد یا تلاوت قرآن سے پہلے یا پیچھے یا کہ سونے سے پہلے یا پیچھے، اگر اس صحابی کی جگہ یہ منکرین درود و سلام ہوتے تو یہ سوال کرتے کہ یا رسول اللہ! اذان سے قبل اور بعد اور دوسرے مخصوص اوقات میں کیا ہم درود شریف پڑھ سکتے ہیں؟ تو معلوم ہوا کہ یہ بدعت ان مبتدعین نے ایجاد کی ہے۔ صحابہ کے زمانہ میں اس قسم کی بدعات کا تصور ہی نہ تھا کہ فلاں وقت میں درود سنت ہے فلاں مخصوص وقت میں درود شریف بدعت ہے، یہ منکرین اپنی بدعت پر پردہ ڈالنے کیلئے سنت پر عمل کرنے والوں کو بدعتی کہہ دیتے ہیں۔

امر سوم: صحابی رضی اللہ عنہ نے جو رطل اور نصف اور ثلثان کا ذکر کیا کہ اس حصہ میں درود شریف پڑھوں گا، یہ رطل اور نصف کوئی معین نہیں کہ رات دن کا پہلا رطل یا نصف تو اس رطل اور نصف اور ثلثان میں اذان سے قبل اور بعد کا وقت بھی داخل ہے۔

امر چہارم: آج کل کے منکرین درود و سلام ہر نیک کام کے متعلق یہ سوال کر دیتے ہیں کہ کیا یہ کام آنحضرت ﷺ نے کیا ہے؟ اور پھر کہہ دیتے ہیں کہ چونکہ آپ ﷺ نے یہ کام نہیں کیا۔ لہذا یہ بدعت ہے تو اس حدیث شریف سے انکا رد یلغ ہے۔ اور صحابی کا یہ سوال اُن کے مسلک کے خلاف ہے کیونکہ اگر جائز اور ناجائز اور سنت و بدعت کی مدار آنحضرت ﷺ کا فعل مبارک ہوتا تو صحابی کو سوال کی ضرورت نہ ہوتی، بلکہ وہ آپ کا فعل دیکھ لیتا کہ آپ ﷺ کتنا وقت درود شریف پڑھنے کو صرف کرتے ہیں؟ اور کتنی مقدار درود شریف کی پڑھتے ہیں؟ بس اس پر عمل کر لیتا تو معلوم ہوا کہ صحابی کا مسلک ان منکرین کے خلاف تھا، اور اس کے نزدیک آپ کا قول مبارک فعل سے اقویٰ دلیل تھا، جیسا کہ مقدمات میں گزر

چکا ہے کہ آپ کا قول اتفاقی دلیل ہے اور فعل اتفاقی دلیل نہیں ہے، کیونکہ فعل میں خصوصیت کا احتمال بھی ہے۔

امر پنجم: اس حدیث شریف سے دو طریقہ پر درود شریف قبل از اذان اور بعد از اذان پڑھنا ثابت ہے۔

طریقہ اول: جب صحابی نے یہ کہا کہ میں سارا وقت درود شریف پڑھوں گا تو آنحضرت ﷺ نے اس کی تحسین فرمائی، اب وہ صحابی تمام وقت درود شریف تب ہی پڑھ سکتا ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھے کیونکہ اگر ان دونوں وقتوں میں درود نہ پڑھا گیا تو صحابی کا یہ کہنا درست نہ ہوگا کہ میں سارا وقت درود شریف پڑھوں گا۔ مزید برآں اگر اذان سے قبل اور بعد درود شریف بدعت ہوتا تو جب صحابی نے یہ کہا کہ میں سارا وقت درود شریف پڑھوں گا تو آنحضرت ﷺ چونکہ شارع شریعت تھے، اس لئے فرماتے کہ سارا وقت درود شریف بے شک پڑھو، لیکن اذان سے پہلے اور بعد درود نہ پڑھنا کیونکہ یہ ناجائز اور بدعت ہے، حالانکہ آپ نے ایسا نہیں فرمایا اور سارے وقت سے کسی وقت کا استثناء نہیں فرمایا تو صاف اور ظاہر ہو گیا کہ ان دو وقتوں میں بھی درود شریف پڑھنا عبادت اور باعثِ دس رحمت ہے، چونکہ سارا اور کل وقت میں درود شریف پڑھنا آپ نے پسند فرمایا اور اس کی تقریر فرمائی تو اذان سے قبل اور بعد درود پڑھنے کے جواز پر بھی اس ضمن میں تقریر ثابت ہو گئی، اگر منکرین درود شریف کے عقیدہ کے مطابق ان دو وقتوں میں درود شریف پڑھنا بدعت ہے تو لازم آئے گا کہ شارع شریعت ﷺ نے بدعت کی تقریر فرمائی۔ منکرین درود شریف اپنے گریبان میں منہ ڈال کر ذرا سوچیں کہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام سنت اور شریعت اور احکام خداوندی کی تبلیغ کیلئے تشریف لائے یا کہ بدعت سکھانے اور بدعت کی تبلیغ کیلئے۔ منکرین درود ہم اہل سنت کو بدعتی کہہ دیتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کا حبیب ﷺ بھی ان کے فتویٰ بدعت سے نہ بچ سکے۔ نعوذ باللہ من ہذہ الہزلیات۔

اسی طرح جب صحابی ﷺ نے ربح وقت اور نصف اور ثلثان میں درود شریف پڑھنے کی تقریر فرمائی تو اس کے ضمن میں ان دو وقتوں میں درود شریف پڑھنے کی بھی تقریر

فرمادی۔ یہ بات علوم و بیہ کا ایک ادنیٰ طالب علم بھی جانتا ہے کہ تقریر رسول ﷺ بھی حدیث اور سنت کی ایک قسم ہے، تو ثابت ہو گیا کہ اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنا حدیث اور سنت سے ثابت ہے۔ اب منکرین کا ایک اور لطیفہ سن لیں کہ یہ لوگ صرف اذان سے قبل اور بعد درود شریف پڑھنے کو ہی بدعت نہیں کہتے۔ جو مسلمان صبح و شام بلکہ ہر نماز کے بعد ایک تسبیح درود شریف پڑھتا ہے یا کہ سونے سے قبل اور بعد، اور کھانے سے قبل اور بعد، سفر پر جانے اور واپس آنے کے وقت یا تلاوت قرآن سے قبل اور بعد درود شریف پڑھتا ہے یا کہ اپنے گھر میں برکت کیلئے لوگوں کو جمع کر کے ایک لاکھ مرتبہ درود شریف پڑھواتا ہے تو منکرین کے نزدیک سب بدعت ہیں۔

اور حدیث شریف مذکورہ بالا میں جس کل وقت کا ذکر ہے یہ اوقات اس میں داخل ہیں تو ان اوقات میں اگر درود شریف بدعت ہوتا تو ان اوقات کو بھی آنحضرت ﷺ کل وقت سے مستثنیٰ فرماتے، حالانکہ آپ نے ایسا نہیں کیا تو ان اوقات میں بھی درود شریف پڑھنے کی تقریر فرمادی اور بقول منکرین بہت سی بدعات کی تقریر فرمادی العیاذ باللہ ثم العیاذ باللہ۔

تو ان منکرین کے نزدیک تو صرف محدودے چند اوقات میں درود شریف پڑھنا جائز ہے، باقی سب بدعت اور قرآن وحدیث میں درود شریف کے متعلق جو عموماً اور اطلاقات ہیں۔ منکرین کے نزدیک سب میں تقید ہے اور جن اوقات میں بزعم منکرین درود شریف پڑھنا بدعت ہے، یہ سب اوقات کتاب وسنت کے عموماً اور اطلاقات سے خارج ہیں۔

اب ذرا غور فرمائیں کہ دلیل سوم کی ابتداء میں بندہ نے جو حدیث شریف نقل کی ہے، جس میں صحابی ﷺ نے ربح اور نصف اور ثلثان اور کل وقت میں درود شریف پڑھنے کا ارادہ ظاہر کیا، ہم اہل سنت کے نزدیک تو اس کا مطلب واضح ہے کہ ان چار اوقات میں اس کے ہر حصہ میں درود شریف پڑھنا جائز، سنت اور واجب ہے۔ منکرین کے نزدیک اس حدیث شریف کا معنی بھی سن لیں، وہ یہ معنی کریں گے، بے شک ان اوقات میں اس کے

حصوں میں درود جائز ہے اور اسے اے صحابی تم پڑھ سکتے ہو، لیکن اذان سے پہلے اور بعد درود نہ پڑھنا اور اسی طرح اوقات مذکورہ بالا میں بھی درود شریف نہیں پڑھا جاسکتا اور قبل ازیں دلیل اول میں بھی ذکر کیا جا چکا ہے کہ:

قوله تعالى " اِنَّ اللّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا " ۝ الآیہ -

منکرین درود و سلام کے نزدیک اس آیت کا یہ معنی ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہر وقت درود شریف بھیجتے ہیں لیکن اذان سے قبل اور بعد نہیں بھیجتے۔ کیونکہ یہ بدعت ہے اور اے مومنو! تم بھی تمام اوقات میں درود و سلام پڑھو لیکن ان دو اوقات میں نہ پڑھو کیونکہ یہ بدعت ہے اور منکرین قرآن وحدیث پڑھاتے وقت اپنے طلباء کو ضرور یہ کہتے ہوں گے کہ قرآن وحدیث کے اطلاقات سب مقید ہیں اور یہ دو وقت بھی اور اسی طرح دوسرے اوقات مذکورہ ان میں داخل نہیں ہیں اور یہ عموماً اور اطلاقات اپنے عموم اور اطلاق پر نہیں ہیں۔ اگر منکرین اپنے طلباء کو یہ تقریر دلپذیر نہیں سنائیں گے تو یہ طلباء اگر ان میں کوئی عقل اور سمجھ بوجھ ہے۔ ان منکرین کے گلے پڑ جائیں گے۔ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہر وقت درود شریف پڑھتے ہیں تو ان ہمہ اوقات میں وہ اوقات بھی داخل ہیں۔ جن میں درود شریف تم منکرین بدعت کہتے ہو، تو پھر یہ بدعت کیسے ہوا؟ نعوذ باللہ، اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے بدعت کرتے ہیں اور پھر طلباء ان منکرین پر یہ اعتراض کریں گے کہ قرآن میں ایمانداروں کو حکم دیا گیا ہے کہ تم درود و سلام پڑھو اور وقت کی کوئی قید نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ ہم پر لازم ہے کہ ہر وقت درود شریف پڑھیں، خواہ وہ وقت اذان سے قبل ہو یا بعد۔

تو اس میں تو وہ اوقات بھی آگئے جن میں منکرین درود شریف اور سلام پڑھنا بدعت کہتے ہیں۔ تو یہ بدعت کیسے ہوا؟ اس کا تو بقول تم منکرین یہ معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو بدعت کا حکم دیا ہے تو لازم آیا کہ بدعت ایک اچھی چیز ہے۔ یہ ہے وہ سوال جو منکرین کے طلباء ان پر کریں گے۔ اب منکرین اس سوال کا جو جواب دیں گے وہ بھی ملاحظہ ہو:

منکرین یہ جواب دیں گے کہ ان اطلاقات اور عموماً میں وہ اوقات داخل

ہی نہیں ہیں جن میں ہمارے نزدیک درود و سلام بدعت ہے۔ لہذا تم طلباء کا سوال درست نہیں ہے۔

اگر طلباء میں علم دین کا کچھ شعور ہوا تو وہ پھر سوال کریں گے کہ اللہ تعالیٰ نے تو آیت شریف میں کسی وقت کی قید نہیں لگائی تو پھر تمہارا کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرنا تفسیر بالہرای ہے جو کہ قابل مذمت ہے۔

تو منکرین درود و سلام طلباء کو یہ جواب دیں گے کہ یہ تفسیر بالہرای نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان اوقات میں آنحضرت ﷺ نے درود شریف نہیں پڑھا تو آپ کا ان اوقات میں درود نہ پڑھنا یہ دلیل ہے کہ ان اوقات میں درود شریف پڑھنا جائز نہیں۔ لہذا یہ اوقات کتاب اللہ کے اطلاقات میں داخل نہیں۔ منکرین کے اس جواب پر ذکی طالب علم دو اعتراض کر سکتا ہے۔ دونوں اعتراض ملاحظہ ہوں:

اعتراض اول: اگر آنحضرت ﷺ نے کوئی کام نہیں کیا تو اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ کام جائز نہیں ہے کیونکہ قبل ازیں مقدمات میں گزر چکا ہے کہ ابتداء میں دلیل کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) کتاب۔ (۲) سنت۔ (۳) اجماع۔ (۴) قیاس۔ اور پھر سنت دو قسم ہے۔ (۱) قولی۔ اور (۲) فعلی۔

اور چونکہ دلیل قولی کے ساتھ استدلال لانے پر اتفاق ہے اور اس حدیث کی وضع بیان شرائع کیلئے ہے اور اکثر احکام شرع اس حدیث قولی پر مبنی ہیں اور سنت فعلی میں اختلاف ہے کہ اس کے ساتھ استدلال درست ہے یا نہ۔ تو سنت قولی کو فعلی کے لحاظ سے قوت حاصل ہے۔ تو اب تمام دلائل پانچ ٹھہرے۔ اب کوئی چیز ناجائز اس وقت ہوگی کہ ان پانچوں سے کوئی دلیل نہ پائی جائے۔ صرف فعل کی نفی سے تو جواز کی نفی نہیں ہوتی اور پھر احناف کا مذہب یہ ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے تو اگر پانچوں سے ہر ایک دلیل کی نفی ہو جائے تو بھی احناف کے نزدیک جواز کی نفی نہیں ہوتی، تو ثابت ہوا کہ اگر یہ ثابت بھی ہو جائے کہ آنحضرت ﷺ نے اذان سے پہلے اور بعد درود شریف نہیں پڑھا تو بھی اباحت اصلی کے طور پر درود شریف پڑھنا ناجائز نہیں ہوگا۔

حیرت ہے کہ کتاب اللہ اور حدیثِ قویٰ کے اطلاق اور عموم سے ان ہر دو اوقات میں درود شریف پڑھنا ثابت ہے۔ اس کے باوجود عدمِ فعل کی وجہ سے درود شریف پڑھنا بدعت قرار دیتے ہیں۔ یہ تو دینِ متین کے ساتھ مذاق ہے۔ اب ان منکرین کو یہی کہا جاسکتا ہے کہ: **اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيدٌ** ○

اب اس اعتراضِ اول میں جو چیزیں بیان کی گئی ہیں۔ ان پر دلائل ملاحظہ ہوں۔ نور الانوار میں استدلالِ صحیح اور استدلالِ فاسد کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ بعض لوگوں کے استدلالِ فاسد کو اس طرح بیان کیا گیا ہے:

مثله التعلیل بالنفی ای مثل الاطراد فی عدم صلاحیته للدلیل التعلیل بالنفی لان استقصاء العدم لا يمنع الوجود بوجه آخر لان الحكم قد ثبت بعلة شتى ، فلا يلزم من انتفاء علة ما انتفاء جميع العلل من الدنيا حتى يكون نفى العلة دالا على نفى الحكم ○

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ اگر کسی حکم کے جواز پر پوری کوشش کے باوجود اگر مجتہد کو دلیل نہ مل سکے تو وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ ناجائز ہے، کیونکہ ایک حکم کے اثبات کے کئی دلائل ہوتے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ یہ حکم کسی اور دلیل سے ثابت ہو جائے تو ایک دلیل کی نفی سے تمام دلائل کی نفی نہیں ہو سکتی۔ منکرین درود و سلام کا بھی یہی منفی طرز استدلال ہے کہ چونکہ آنحضرت ﷺ سے ان دو اوقات میں درود و سلام پڑھنا ثابت نہیں ہے یعنی آپ نے ان دو اوقات میں درود و سلام نہیں پڑھا، لہذا یہ پڑھنا ناجائز اور بدعت ہے۔ حالانکہ ان دو اوقات میں درود و سلام کے جواز پر پانچ دلائل ہو سکتے ہیں اور ان پانچ سے ایک سنتِ فعلی ہے تو صرف سنتِ فعلی سے دوسرے تمام دلائل کی نفی نہیں ہو سکتی۔ جیسا کہ منکرین کا استدلال ہے تو یہ استدلال فاسد اور باطل ہے۔

یہاں تک منکرین پر ان کے طلباء کا ایک اعتراض نقل کیا گیا ہے۔ اب دوسرا اعتراض ملاحظہ ہو۔

اعتراض دوم: کسی مسئلہ کے بارے میں مجتہد کو کوئی دلیل نہ ملے تو مجتہد کو کیا کہنا اور

کیا نہ کہنا چاہیے، اسکی تفصیل بھی نور الانوار کی عبارت میں ملاحظہ ہو:

مثل الاطراد فی البطلان الاحتجاج بلا دلیل لاجل النفی بان يقول هذا الحكم غير ثابت لانه لا دليل عليه (الی) وعند الجمهور ليس بحجة أصلاً ، لا فی النفی ولا فی الاثبات ○

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ اگر کوئی یہ کہے کہ چونکہ اس حکم پر کوئی دلیل نہیں ہے، لہذا یہ حکم ثابت نہیں ہے۔ یہ استدلالِ باطل اور فاسد ہے اور جمهورِ احناف اور شافعیہ کے نزدیک یہ بالکل حجت نہیں ہے، نہ اس سے حکم کا اثبات ہوتا ہے اور نہ ہی نفی۔

حاشیہ نور الانوار میں ہے: فان عدم وجدان الدلیل لا یوجب انتفاء الدلیل فی الواقع ولا انتفاء المدلول فیہ، فاذا لم یجد المجتہد بعد البحث التام دلیلاً علی الحكم فیقول انه لا حکم علیہ من الشارع لا بالنفی ولا بالاثبات لان یقول ان نفی هذا الحكم من الشارع، فانه لا دلیل علیہ ○ حاشیہ کی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک مجتہد نے بڑی کوشش کی لیکن اس کو ایک خاص حکم پر کوئی دلیل نہ ملی تو اس دلیل کے نہ ملنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع میں اس خاص حکم پر کوئی دلیل نہ ہو اور اس دلیل کے نہ ملنے سے واقع میں حکم کی نفی نہیں ہوتی تو جب مجتہد کی کوشش اور تلاش کے باوجود اگر دلیل نہ ملے تو اس کو یہ کہنا چاہیے کہ شارع جل جلالہ اور شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نہ اس حکم کی نفی کی ہے اور نہ اثبات اور مجتہد یہ نہ کہے کہ چونکہ مجھے دلیل نہیں ملی، لہذا شارع نے اس حکم کی نفی کی ہے۔

اب طلباء کے اعتراضِ دوم کا خلاصہ ملاحظہ فرمائیں۔ طلباء نے منکرین کو کہا کہ مجتہد کے علم کے مقابلہ میں تمہارا علم پہاڑ کے مقابلہ میں رائی سے بھی کم ہے۔ جب مجتہد پانچ دلیلوں سے کوئی دلیل نہ ملے تو وہ یہ ہرگز نہیں کہتا کہ یہ حکم ثابت نہیں ہے اور شارع شریف نے اس کی نفی کی ہے اور تم منکرین درود و سلام نے تو تمام دلائل کو تلاش ہی نہیں کیا، بلکہ صرف حدیثِ فعلی کو تلاش کیا اور وہ تم کو نہ ملی تو تم نے فتویٰ لگا دیا کہ ان دو اوقات میں درود و سلام ناجائز اور بدعت اور ثابت نہیں ہے اگر تم میں کچھ علم ہوتا تو تم یہ کہتے کہ

آنحضرت ﷺ کے فعل سے ان دو اوقات میں نہ درود شریف کی نفی ہوتی ہے اور نہ اثبات لیکن یہ بات وہ کرتا ہے جس کے اندر خوف خدا کے علاوہ محبت رسول ﷺ بھی ہو۔ طلباء کے ان دونوں اعتراض کا جواب منکرین کے پاس نہیں ہے۔ اگر کوئی جواب ہے تو بتائیں۔

لیکن نہ نخر اٹھے گا نہ تلوار ان سے یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

بندہ یہاں منکرین درود و سلام پر ایک اور تیسرا اعتراض کرتا ہے جو کہ اصول فقہ میں تفصیلاً مذکور ہے کہ دلیل کی نفی سے نہ حکم کا اثبات ہوتا ہے اور نہ حکم کی نفی ہوتی ہے، بلکہ حکم کے اثبات اور نفی کیلئے مستقل دلیل کی ضرورت ہوتی ہے۔ نور الانوار میں ہے:

الاحتجاج بلا دليل لاجل النفى عند الجمهور وبحجة اصلاً لافى النفى ولا فى الاثبات لقوله تعالى "وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هو داوود نصارى تلک امانيهم قل هاتوا برهانکم ان کنتم صادقين" (البقرہ: ۸۱) اُمیر النبى ﷺ بطلب الحجة والبرهان على النفى والاثبات جميعاً

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ دلیل کی نفی سے یہ استدلال لانا کہ حکم کی نفی ہوگئی، یہ استدلال بلا دلیل ہے اور جمہور کے نزدیک باطل اور فاسد ہے۔ اس سے نہ تو حکم کی نفی ہوتی ہے۔ اور نہ ہی حکم کا اثبات ہوتا ہے اور اس کی دلیل قرآن پاک کی آیت مبارکہ ہے جس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود اور نصاریٰ سے حکایت فرمائی ہے انہوں نے کہا کہ جنت میں مسلمان داخل نہ ہوں گے اور صرف یہود و نصاریٰ داخل ہونگے، یعنی انہوں نے دو دعوے کئے، ایک نفی کہ جنت میں مسلمان داخل نہیں ہوں گے۔ دوم، دعویٰ مثبت کہ جنت میں صرف یہود اور نصاریٰ داخل ہوں گے، تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو حکم دیا کہ ان سے ہر دو دعویٰ پر دلیل اور برہان طلب کرو۔ تو اس سے ثابت ہوا کہ کوئی دعویٰ بغیر دلیل ثابت نہیں ہو سکتا۔ لہذا دلیل کی نفی سے کسی حکم نفی ثابت کرنا باطل ہے، کیونکہ نفی دلیل تو دلیل کی ضد اور نقیض ہے تو منکرین کا یہ کہنا کہ قبل اذان اور بعد اذان درود و سلام ناجائز اور بدعت ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود نہیں پڑھا۔ منکرین درود و سلام کا یہ استدلال باطل ہے اور اصول فقہ نے اس کو احتجاج بلا دلیل کہا ہے۔

یہاں بندہ منکرین درود و سلام پر ایک چوتھا اعتراض کرتا ہے اور یہ اعتراض ائمہ احناف رحمہم اللہ تعالیٰ نے ایک اختلافی مسئلہ میں امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ پر کیا ہے۔ پہلے امام زفر پر اعتراض ملا حظہ ہو اور اس کے بعد یہ اعتراض منکرین پر ذکر کیا جائے گا۔

امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ کہنیاں کو وضو میں دھونا ضروری نہیں ہے کیونکہ قرآن کریم میں کہنیوں کے متعلق ارشاد ہے: "فاغسلوا وجوهکم وایديکم الی المرافق" کہنیوں کو غسل کی غایت بیان کیا گیا ہے اور بعض غایت ماقبل کے حکم میں یقینی طور پر داخل ہیں اور بعض یقینی طور پر داخل نہیں۔ مثلاً قرأت الکتاب من اولہ الی آخرہ۔ میں آخر جو کہ قرأت کی غایت ہے۔ یہ غایت معنیاً یعنی قرأت میں یقینی طور پر داخل ہے اور آیت کریمہ میں "ثم اتموا الصیام الی اللیل"۔ میں رات اتمام روزہ کی غایت ہے۔ اور یہ غایت یقینی طور پر روزہ میں داخل نہیں ہے۔ اب کہنیوں میں شک پڑ گیا کہ یہ پہلی قسم میں داخل ہیں اور انکا دھونا ضروری ہے یا کہ دوسری قسم میں داخل ہیں اور ان کا دھونا ضروری نہیں اور شک سے کوئی شے ثابت نہیں ہوتی۔ لہذا کہنیوں کا دھونا ضروری نہیں ہے، یہ امام زفر کی دلیل ہے جو کہ اصول فقہ میں مذکور ہے۔

ائمہ احناف نے اس کے کئی جواب دئے۔ ایک جواب یہ ہے جس کو نور الانوار میں اس طرح ذکر کیا گیا ہے:

قلنا له هل تعلم ان الامتناع فيه من ای القبيل فان قال اعلم فقد زال الشك وجاء العلم وان قال لا اعلم فقد اقر بجهله وعدم الدليل معه وهو لا يكون حجة علينا حاشية نور الانوار میں اس جمل کی تشریح ان الفاظ میں کی گئی ہے: فيقال له لا تجعل جهلك حجة على غيرك

خلاصہ اس تمام عبارت کا یہ ہے کہ امام زفر نے غایت کی دو قسمیں ذکر کی ہیں۔ ایک میں غایت حکم ماقبل میں داخل ہے۔ اور دوسرے میں داخل نہیں تو ہم امام زفر سے عرض کریں گے کہ یہاں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ تم کو پتہ اور علم ہے کہ کہنیاں جو کہ متنازع فیہ ہیں۔ فلاں قسم میں داخل ہیں اور احتمال دوم یہ ہے کہ تم کو علم نہیں ہے کہ کس قسم میں داخل

ہیں؟ اگر تم کو علم ہے تو پھر شک زائل ہو گیا۔ لہذا تمہارا یہ کہنا کہ کہنیوں میں شک ہے، درست نہ ہوا اور اگر تم کو علم نہیں ہے تو تم نے اپنی جہالت کا اقرار کر لیا۔ تو پھر تم اپنا جہل کو دوسروں پر دلیل نہ قائم کرو۔ یہی اعتراض تھوڑے تغیر کے ساتھ اذان سے پہلے اور بعد درود و سلام کے منکرین پر کیا جاسکتا ہے اور اس اعتراض کی دو تقریریں ہیں۔

تقریر اول: ہم اذان سے قبل اور بعد درود و سلام کے منکرین سے پوچھتے ہیں کہ اذان سے قبل اور بعد درود و شریف پڑھنا تمہارے نزدیک یا تو جائز ہو گا یا ناجائز ہے۔ اگر ناجائز ہے تو ہم منکرین سے دریافت کرتے ہیں کہ اس عدم جواز کا تم کو علم ہے یا نہ۔ اگر علم ہے تو اس پر مثبت برہان اور دلیل قائم کرو، حالانکہ تمہارے پاس مثبت دلیل نہیں ہے تو تم کو عدم جواز کا علم کیسے ہوا؟

خلاصہ یہ ہے کہ تمہارے پاس عدم جواز کے دعویٰ پر دلیل نہیں ہے۔ تو دعویٰ بلا دلیل ہوا اور تمہارے منفی استدلال سے تو نہ کسی شے کا اثبات ہوتا ہے اور نہ نفی اور وہ احتجاج بلا دلیل ہے جو کہ باطل ہے۔ اور اگر اس عدم جواز کا تم کو علم نہیں ہے تو تم نے اپنی جہالت کا اقرار کر لیا اور اس کا بھی کہ تمہارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے تو پھر اپنی جہالت کو اپنے تک محدود رکھو۔ تمہاری یہ جہالت ہم پر جہت اور دلیل نہیں ہے۔

تقریر دوم: اذان سے قبل اور بعد درود و سلام اگر جائز ہے تو ہم منکرین سے پوچھتے ہیں کہ اس جواز کا تم کو علم ہے یا نہ، اگر علم ہے تو پھر اس کا انکار کیوں کرتے ہیں؟ اور تمہارا یہ انکار تمہارے علم کے خلاف ہے جیسے علماء یہود کو آنحضرت ﷺ کی صداقت کا دلائل کی بنا پر علم اور یقین تھا۔ اس کے باوجود آپ کی صداقت کا انکار کرتے تھے۔ اور اگر تم کو اس جواز کا علم نہیں ہے تو تم نے اپنی جہالت کا اقرار کر لیا۔ لہذا یہ جہالت تم اپنے تک محدود رکھو، اس کو تم دوسرے پر جہت قائم نہیں کر سکتے۔ بلکہ تم پر لازم ہے کہ اس جواز پر مثبت دلائل تلاش کرو تاکہ تم کو بھی جواز کا علم آجائے۔ فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لاتعلمون، انما شفاء العی السوال ۵ یعنی اگر تم نہیں جانتے تو جاننے والے سے پوچھو، کیونکہ جہالت کی دوائی

منکرین درود و سلام ہم اہل سنت قائلین پر اعتراض نہیں کر سکتے، کیونکہ ہم یہ شق اختیار کریں گے کہ ہم کو یہ علم ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام جائز بلکہ واجب ہے اور اس پر کتاب و سنت سے مثبت دلائل موجود ہیں۔ بعض کا ذکر قبل ازیں آچکا ہے اور بعض مثبت دلائل بعد میں مذکور ہوں گے۔

بندہ نے جو اس مسئلہ پر تفصیل سے بحث کی ہے کہ عدم دلیل سے نہ تو کسی حکم کا ثبوت ہوتا ہے اور نہ ہی کسی حکم کی نفی۔ تو یہ تفصیل اس لئے کی گئی ہے کہ آج کے اہل بدعت کا طرز استدلال اسی قسم کا ہے، کہ اہل سنت کے ہر معمول کے متعلق یہ لوگ کہتے ہیں کہ کیا یہ کام اور فعل آنحضرت ﷺ نے کیا ہے؟ چونکہ آپ نے یہ کام نہیں کیا، لہذا یہ ناجائز ہے۔ تو یہ لوگ عدم فعل سے عدم حکم پر استدلال لاتے ہیں اور یہ ان کی خالص جہالت ہے۔

اب بندہ یہاں ایک خاص بحث کرتا ہے کہ اگر مجتہد نے کسی مسئلہ اور حکم کی ذلیل کو پوری کوشش سے تلاش کیا لیکن اس کو نہ جواز حکم پر دلیل ملی اور نہ عدم جواز پر تو مجتہد نہ تو اس حکم کو جائز کہہ سکتا ہے اور نہ ناجائز۔ اور اس کی تفصیل قبل ازیں گزر چکی ہے۔ لیکن اگر نبی کریم ﷺ نے کسی حکم پر دلیل کو نہ پایا تو اللہ تعالیٰ کا رسول ﷺ نفی یا اثبات کا حکم کر سکتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ مجتہد عدم دلیل سے عدم حکم پر استدلال نہیں کر سکتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مجتہد کو اگر دلیل نہیں ملی تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع اور نفس الامر میں دلیل نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ واقع میں تو دلیل ہو لیکن مجتہد کو اس کا علم نہ ہو، لیکن اللہ تعالیٰ کا نبی ﷺ عدم دلیل سے عدم حکم پر استدلال کر سکتا ہے، کیونکہ نبی کو دلیل ملی تو پھر واقع میں بھی دلیل نہیں ہے، اس لئے کہ یہ متصور نہیں ہو سکتا کہ نفس الامر میں تو دلیل ہو لیکن نبی کو اس کا علم ہی نہ ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ چونکہ شارع اور واضع احکام اور دلائل کا ہے تو آپ ﷺ کا علم تمام اولیہ کو محیط ہے، لہذا اگر کسی حکم پر واقع اور نفس الامر میں دلیل ہے تو رسول کو اس کا علم لازمی طور پر ہوگا۔ لہذا رسول نے اگر دلیل کو نہ پایا اور وہ دلیل نبی کریم ﷺ کے علم میں نہیں ہے تو پھر واقع اور نفس الامر میں ہی دلیل نہیں ہے اور اس کی نظیر قرآن پاک میں ہے، ملاحظہ ہو:

قوله تعالى "قل لا اجد فیما اوحي الیّ محرماً الاية۔"

اس آیت مبارکہ میں عدم دلیل سے عدم حرمت پر استدلال قائم کیا گیا ہے، لیکن یہ استدلال رسول اللہ کا ہے، اسلئے صحیح اور درست ہے۔

حاشیہ نور الانوار میں ہے "نحن نقول ان الاحتجاج بلا دليل من الشارع صحيح لان علمه محيط بالادلة وهو الشارع للاحكام والواضع للادلة فشهادة على عدم الدليل الموجب للحرمة دليل للقطع على عدم الدليل فان الشارع ليس ساهياً ولا عاجزاً بخلاف البشر"

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ اگر شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام عدم دلیل سے استدلال کرے تو یہ صحیح ہے، کیونکہ اس کا علم تمام اولہ کو احاطہ کئے ہوئے ہے۔ کیونکہ وہ احکام کا شارع اور دلائل کا واضح اور بنانے والا ہے تو جب شارع یہ فرماتا ہے کہ میں نے حرمت پر دلیل نہیں پائی اور جو جی مجھ پر اتری ہے اس میں کسی چیز کی حرمت پر دلیل نہیں ہے۔ تو یہ قطعی دلیل ہے کہ نفس الامر واقع میں دلیل نہیں ہے اور شارع نہ بھولنے والا ہے کہ اس کو حرمت کی دلیل بھول جائے اور نہ وہ عاجز ہے کہ باوجود دلیل تلاش کرنے کے نفس الامری دلیل تک اس کی رسائی نہ ہو۔ برخلاف مجتہد کے کہ وہ انسان ہے، بھول بھی سکتا ہے اور اس میں یہ بھی ممکن ہے کہ پوری کوشش کے باوجود نفس الامری اور واقعی دلیل کا اسے علم نہ ہو سکے یہاں یہ جاننا بھی ضروری ہے کہ عبارت حاشیہ نور الانوار میں جس شارع کا ذکر

ہے اس سے مراد جناب نبی کریم ﷺ ہیں کیونکہ آیت: "قل لا اجد فیما اوحي الیّ محرماً" الخ میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہی حکم دیا گیا ہے کہ عدم دلیل سے عدم حرمت پر استدلال پیش کریں۔ البتہ! یہ استدلال اللہ تعالیٰ جل شانہ نے آپ کو سکھایا ہے کیونکہ آپ کا تمام علم اللہ تعالیٰ کا عطا کردہ ہے۔ نیز اس عبارت حاشیہ سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے تمام احکام کے تمام دلائل کا علم آپ کو بذریعہ وحی عطا فرمایا۔ اسی صورت میں آپ کا علم تمام دلائل کو محیط ہے اور کوئی دلیل آپ کے علم سے باہر نہیں ہے۔

یہاں سے بندہ ایک اور مسئلہ اور عقیدہ کا ذکر کرتا ہے جو کہ اس مقام کے مناسب ہے اگرچہ مناسبت بعیدہ ہے، چونکہ یہ مسئلہ اور عقیدہ بڑا اہمیت کا حامل ہے۔ لہذا اس کا ذکر

ضروری سمجھا گیا۔ قارئین سے غور کی اپیل ہے، ملاحظہ ہو قرآن پاک میں ہے: قوله تعالى الحمد لله رب العالمین۔ عالم آلہ کا صیغہ ہے۔ اور عالم موجود ماسوا اللہ کا نام ہے۔ اور یہ موجود ماسوا اللہ سات آسمان اور عرش و کرسی اور اربعہ عناصر اور ان سے متعلق اشیاء مراد ہیں اور اس موجود ماسوا اللہ کو عالم اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے ذرہ ذرہ سے اللہ تعالیٰ کے وجود اور توحید کا علم آتا ہے، یعنی عالم اور اس کی ہر چیز اللہ موجود و احد کے حکم پر دلائل ہیں اور آنحضرت ﷺ کا علم ان تمام دلائل کو محیط ہے اور عالم کی کوئی چیز آپ کے علم سے باہر نہیں ہے۔ اور ان تمام دلائل کا علم اللہ تعالیٰ جل شانہ نے بذریعہ وحی آنحضرت ﷺ کو عطا فرمایا ہے، جیسے کہ حاشیہ نور الانوار میں تصریح کی گئی ہے اور یہ کتاب دست سے ثابت ہے۔

چنانچہ حدیث شریف میں آپ نے ان تمام دلائل کا علم ان الفاظ سے بیان فرمایا: فعلمت ما فی السموات والارض فتجعلی لی کل شئی وعرفت یعنی آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے بعطائے خداوندی زمین آسمان میں ہر چیز کو معلوم کر لیا اور جان لیا۔ اور میرا علم ان سب کو محیط ہو گیا اور ہر شے میرے سامنے متجلی اور واضح ہو گئی اور میں نے ہر شے کو صرف جان ہی نہ لیا بلکہ پہچان بھی لیا۔ کتب بلاغت میں مذکور ہے کہ علم اور معرفت میں یہ فرق ہے کہ علم ادراک کلی کو اور معرفت ادراک جزئی کو کہتے ہیں۔ تو حدیث شریف سے معلوم ہو گیا کہ آنحضرت ﷺ کو دلائل کلیہ اور جزئیہ سب کا علم عطا کیا گیا، اس لئے آپ ﷺ صرف موجد ہی نہیں بلکہ رئیس الموحدین ہیں جتنا کسی کو ان دلائل کا زیادہ علم ہوگا اتنا ہی وہ توحید میں کامل ہوگا اور جتنا کسی کو ان دلائل کا کم علم ہوگا اس کی توحید اتنی ہی ناقص ہوگی، چونکہ آنحضرت ﷺ کا علم عالم کی تمام اشیاء اور تمام دلائل کو محیط ہے لہذا آپ کی توحید بھی کامل اور مکمل ہے اور کوئی مخلوق توحید میں آپ کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ کہ توحید میں کمال کی مدار دلائل کے علم پر ہے۔

آج کل کے اہل بدعت پر حیرت ہے کہ عالم کی تمام دلائل کو علم عطا کیا گیا ہے۔ کیلئے نہیں مانتے اور ان جہلا کو یہ پتہ نہیں کہ اس کی توحید میں کمال کی مدار دلائل کے علم پر ہے۔

کر رہے ہیں جس کا وہ کلمہ پڑھتے ہیں اور جس کو خاتم النبیین کہتے ہیں اور اپنے کو بڑا موحّد کہتے ہیں اور توحید کے معنی سے نا آشنا ہیں اور پھر مزید حیرت ہے کہ جو اہل سنت یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کی ہر چیز کا علم اپنے محبوب ﷺ کو عطا فرمایا ہے اور اس کی وجہ سے آپ کی توحید کامل ہوئی، تو یہ اہل بدعت ان اہل سنت کو مشرک کہتے ہیں جس کا معنی یہ ہوا کہ حصول توحید ان کے نزدیک شرک ہے۔ اور آنحضرت ﷺ کی توحید کو کامل ماننے والا ان کے نزدیک مشرک ہے۔ یہ جہالت کی انتہاء ہے۔ آج کل مسلمان کو حیرت ہو رہی ہے کہ یہ عجب مسلمانی ہے کہ درود و اسلام کو بدعت کہا جا رہا ہے۔ حالانکہ یہ حیرت کی بات نہیں ہے جب یہ اہل بدعت توحید کو شرک اور آنحضرت ﷺ کو توحید میں کامل مکمل ماننے والے کو مشرک کہتے ہیں۔ تو ان سے یہ بعید نہیں ہے کہ درود و اسلام کو بدعت قرار دیں۔ کل انشاء بترشح ہما فیہ ۵ کورے اور نئے میں جو چیز ہوگی وہی اس سے ٹپکے گی۔

بندہ کو احساس ہے کہ یہ فقیر اپنے موضوع سے بڑا دور چلا گیا ہے۔ دراصل اس مضمون میں یہ ثابت کرنا تھا کہ اذان سے قبل اور بعد درود و اسلام پڑھنا کتاب و سنت سے ثابت ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے اور اس کو بدعت کہنے والا خود بدعتی ہے۔ تین دلائل اس مقصد پر پیش کئے جا چکے ہیں۔ اب دلیل چہارم ملاحظہ ہو:

دلیل چہارم: مسلم شریف میں ہے: قیل یا رسول اللہ فالحمز قال ما انزل علی فی الحمز شئی الا هذه الآية الفاظة الجامعة (الزلزال) فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (الزلزال)۔ رواہ مسلم۔

مذکورہ بالا حدیث شریف ایک طویل حدیث شریف کا حصہ ہے۔ جس میں سونا چاندی اور اونٹ، گائے، بکری اور گھوڑے کی زکوٰۃ کا ذکر ہے۔

خلاصہ حدیث یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! گدھوں کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟ اور ان میں شریعت کا کیا حق ہے؟ تو آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا: کہ گدھوں کے متعلق مجھ پر کوئی خصوصی حکم نازل نہیں کیا گیا ہے جیسا کہ اونٹ گائے

بکری کے متعلق نازل ہوا۔ البتہ! یہ مستقل اور جامع آیت نازل ہوئی جس سے گدھے کی زکوٰۃ اور حق معلوم کیا جاسکتا ہے۔ آیت کا مفہوم یہ ہے کہ جو آدمی ایک ذرہ مقدار نیکی اور خیر کرتا ہے، تو قیامت میں اس کا ثواب اور اجر پائے گا اور جو آدمی ذرہ برابر برائی اور گناہ کرتا ہے۔ قیامت میں اس کی سزا اور عذاب پائے گا۔ اس حدیث شریف سے چند امور واضح ہوئے اور ہر امر میں منکرین درود و اسلام کا رد بلیغ ہے۔

امر اول: آپ سے گدھوں کے متعلق سوال ہوا کہ جیسے سونے چاندی اور اونٹ وغیرہ میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے جس کی ادائیگی لازم ہے، کیا گدھوں میں بھی اس قسم کا کوئی حق ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: کہ گدھوں کے متعلق خصوصی وحی مجھ پر نازل نہیں ہوئی۔ جیسے سونے چاندی اور اونٹوں کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ البتہ! ایک مستقل اور جامع آیت خیر اور شر کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ اس سے گدھوں کا حکم معلوم کیا جاسکتا ہے۔ آپ نے تصریح نہیں فرمائی کہ گدھوں کی طرف اگر کوئی چیز زکوٰۃ کی طرح ادا کر دی جائے تو یہ خیر میں داخل ہے یا کہ شر میں، لیکن سیاق و سباق سے واضح ہے کہ یہ خیر میں داخل ہے کیونکہ ما قبل سونے چاندی اور اونٹوں کی زکوٰۃ کا ذکر ہے جو کہ خیر ہے تو گدھوں کے متعلق جو چیز ادا کی جائے گی وہ بھی خیر ہوگی اور قیامت میں اس کا ثواب اور اجر دیا جائے گا۔ اور آپ نے جو گدھوں کے متعلق خصوصی وحی کی نفی فرمائی۔ یہ عام ہے کہ یہ خصوصی وحی خواہ متکو ہو یا غیر متکو یعنی نہ بہ ضمن قرآن نازل ہوئی اور نہ بہ ضمن حدیث شریف۔ لیکن اس نفی وحی سے آپ نے گدھوں کے متعلق حق کی ادائیگی کی نفی پر استدلال نہیں فرمایا۔

بلکہ اس آیت مذکورہ بالا سے جو قاعدہ کلیہ معلوم ہوتا ہے۔ آپ نے اس سے استدلال فرمایا ہے اور اس حق کو خیر میں داخل فرما کر اس کو جائز قرار دیا، حالانکہ قبل ازیں گزر چکا ہے کہ اگر نبی کریم ﷺ فرمادیں کہ فلاں حکم کی دلیل بطریقہ وحی مجھ پر نازل نہیں ہوئی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ واقع اور نفس الامر میں بھی اسکی کوئی دلیل نہیں۔ اس کے باوجود آپ نے قاعدہ کلیہ اور عام دلیل سے استدلال فرمایا ہے اور گدھے کے متعلق حق کی

ادائیگی کو جائز قرار دیا۔ بلکہ صرف جائز ہی نہیں قرار دیا بلکہ اس ادائیگی کو موجب ثواب قرار دیا۔ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام کو بدعت کہنے والوں کا اس میں ردِ بلیغ ہے۔ ان کی دلیل صرف یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود و سلام نہیں پڑھا۔ حالانکہ قبل ازیں گزر چکا ہے کہ اگر مجتہد کو کوشش بسیار کے باوجود کسی حکم کی دلیل نہ ملے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع اور نفس الامر میں بھی اس حکم کی دلیل نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ واقع میں دلیل موجود ہو لیکن مجتہد کو اس کا علم ہی نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ اگر مجتہد عدم دلیل سے عدم حکم پر دلیل لائے تو یہ استدلال باطل اور بلا دلیل ہے اور ان منکرین نے اپنے دعویٰ پر نہ کتاب سے کوئی دلیل پیش کی اور نہ سنتِ قوی سے۔ صرف سنتِ فہلی کے عدم سے استدلال باطل کیا ہے۔

اب بندہ ان منکرین سے یہ سوال کرتا ہے کہ اگر بالفرض تسلیم کر لیا جائے کہ آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود و سلام نہیں پڑھا تو تم منکرین نے اس درود و سلام کے جواز پر اس مستقل اور جامع آیت سے استدلال کیوں نہیں کیا؟ اور آپ کی اتباع کو کیوں ترک کیا؟ حالانکہ درود و سلام فی نفسہ خیر ہے۔ البتہ! ہم اہل سنت اس آیت سے استدلال پکڑتے ہیں کہ چونکہ درود و سلام امر خیر ہے، لہذا ہر وقت میں پڑھا جاسکتا ہے۔ خصوصاً ان دو اوقات میں کیونکہ اللہ رب العزت نے اس آیت خیر اور شر کو کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں کیا، بلکہ اس کا ذکر مطلق فرمایا ہے اور یہ اشارہ دیا کہ ہر وقت میں خیر موجب ثواب اور شر موجب عذاب ہے۔

امردوم: اس حدیث شریف سے واضح ہو گیا کہ اگر کسی خاص حکم کی دلیل خاص کا علم نہ ہو تو نصوص عامہ سے استدلال سنت رسول اللہ ﷺ ہے، جیسا کہ اہل سنت کا یہی طریقہ ہے کہ اس آیت مستقلہ جامعہ سے ہر خیر کو ہر وقت میں کرنے پر استدلال لاتے ہیں۔ جیسا کہ اس فقیر نے دلیل چہارم میں اس کی وضاحت کی ہے تو اب اذان سے قبل اور بعد میں درود و سلام پڑھنا صرف حدیث شریف سے ہی جائز و ثابت نہ ہوا، بلکہ کتاب اللہ سے بھی ثابت

ہو گیا تو یہ دلیل چہارم بمنزلہ دودلیل کے ہو گئی۔ جیسا کہ دلیل اول بمنزلہ دودلیل کے ہے جس کا ذکر دلیل اول میں کیا جا چکا ہے۔ برخلاف منکرین کے کہ انہوں نے صرف عدم فعل سے عدم حکم پر استدلال کیا ہے اور یہ استدلال باطل ہونے کے باوجود ان اہل بدعت نے آیت مستقلہ اور جامعہ کو نظر انداز کر کے اس رسول اللہ ﷺ کی اتباع سے بغاوت کی ہے جس کا وہ کلمہ پڑھتے ہیں۔ اور پھر اس کے باوجود اپنے گواہل حدیث کہتے ہیں۔ حالانکہ ان کا اصلی نام غیر مقلد، شتر بے مہار اور اہل حدیث ہے۔

امرسوم: اس امر سوم میں منکرین صلوٰۃ و سلام کا ایک قبح شدید بیان کیا جاتا ہے اور قارئین کے سامنے ان کا عقلی معیار اور مقدار بھی واضح ہو جائے گا۔ وہ اس طرح کہ ایک آدمی کے پاس بہت سے گدھے ہیں۔ اور یہ آدمی ان منکرین درود و سلام سے گدھوں کے متعلق یہ مسئلہ پوچھتا ہے کہ اگر میں دوران سال یا سال کے بعد زکوٰۃ کی طرح کچھ مال صدقہ کروں تو کیا یہ جائز ہے یا نہ؟ تو یہ منکرین اس کو ہرگز بدعت نہیں کہیں گے، بلکہ جواز کا فتویٰ دیں گے کہ یہ کارِ ثواب ہے۔ اگر وہ آدمی ان سے دلیل طلب کرے تو جواب میں یہ منکرین یہی آیت مستقلہ جامعہ تلاوت کریں گے کہ گدھوں کے متعلق صدقہ کار خیر اور موجب ثواب ہے۔

بندہ قارئین کی سہولت کیلئے وہ آیت دوبارہ ذکر کرتا ہے:

قوله تعالى "فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال

ذرة شراً يره" (الزلزال)

اور اگر پھر وہی آدمی ان منکرین سے یہ سوال کرے کہ درود و سلام بھی تو تمہارے نزدیک یقیناً خیر ہوگا اگر کوئی آدمی اذان سے قبل اور بعد صلوٰۃ و سلام پڑھے تو آیت مذکورہ بالا کے مطابق یہ بھی خیر اور موجب ثواب ہوگا۔ تو یہ منکرین فوراً کہیں گے کہ نہیں نہیں یہ تو ناجائز اور بدعت ہے۔ تو وہ آدمی ان کے اس جواب سے حیرت زدہ ہو جائے گا کہ یہ عجیب علم و عقل ہے کہ گدھے کا صدقہ تو آیت مذکورہ میں مذکور، لفظ خیر میں داخل ہو کر موجب

ثواب ہو جائے لیکن خاتم النبین ﷺ پر اذان سے قبل اور بعد درود و سلام آیت میں مذکور لفظ خیر میں داخل نہ ہو، بلکہ لفظ شر میں داخل ہو کر بدعت اور موجب عذاب ہو جائے۔ تو ایسے مفتی کے متعلق یہی کہا جائے گا کہ یہ گدھے سے بھی زیادہ بے عقل ہے کیونکہ گدھا تو مالک کا بوجھ اٹھاتا ہے اور مالک کو خوش کرتا ہے لیکن یہ منکرین خود تو درود و سلام نہیں پڑھتے اور اس کو بوجھ خیال کرتے ہیں۔ انادوسروں کو بھی منع کرتے ہیں کہ خبردار! ایسا نہ کرنا یہ تو بدعت ہے۔ تو ان کا یہ کہنا نبی ﷺ کے ساتھ مقابلہ کرنا ہے۔ کیونکہ دلیل دوم میں ایک حدیث نقل کی گئی ہے کہ جو آدمی مجھ پر ایک دفعہ درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے بدلہ میں اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے، بلکہ منکرین کا درود و سلام سے روکنا اللہ تعالیٰ سے بھی مقابلہ ہے کیونکہ اس نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہمیشہ خاتم النبین ﷺ پر درود بھیجتے ہیں۔ اے مومنو! تم بھی اس نبی ﷺ پر درود و سلام پڑھو۔ اب ان منکرین کا اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے حبیب ﷺ کے ساتھ مقابلہ ہے، دیکھنا یہ ہے کہ اس مقابلہ میں غالب کون آتا ہے؟ ہم اہل سنت کا عقیدہ تو یہی ہے کہ واللہ غالب علی امرہ ولكن اکثر الناس لا يعلمون

امر چہارم: قوله تعالى "فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الآية" تک اہل سنت کے نزدیک تو چونکہ اللہ تعالیٰ نے خیر اور شر کو مطلق ذکر فرمایا ہے اور کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں کیا۔ لہذا یہ معنی ہوگا کہ کسی وقت بھی کار خیر کیا جائے تو موجب ثواب ہے اور کسی وقت بھی شر کیا جائے تو موجب عذاب ہے اور چونکہ درود و سلام خیر ہے، لہذا ہر وقت اس کے پڑھنے سے ثواب ہوگا اور اس میں اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب ﷺ کی خوشنودی ہے اور ان کے اوقات میں اذان سے قبل اور بعد کے اوقات بھی داخل ہیں۔ لیکن ان منکرین اہل بدعت کے نزدیک آیت میں مذکور لفظ بیسیوں اوقات کے ساتھ مقید ہوگا اور ان کے نزدیک آیت مذکورہ بالا کا یہ معنی ہوگا کہ بیشک درود و سلام کار خیر ہیں اور اس آیت میں داخل ہیں لیکن اذان سے پہلے یا بعد پڑھے جائیں تو شر اور موجب عذاب بن جاتے

ہیں۔ اسی طرح نماز سے پہلے اور بعد اور سونے سے پہلے اور بعد اور طلوع و غروب کے وقت اور کسی آدمی کی ملاقات کے وقت تلاوت سے پہلے اور بعد ان منکرین کے نزدیک آیت شریفہ کا جب ترجمہ کیا جائے گا تو ان سب اوقات کو مستثنیٰ کیا جائے گا مثلاً یہ منکرین معنی اس طرح کریں گے کہ جو آدمی کسی وقت بھی کار خیر کرتا ہے تو اس کو ثواب حاصل ہوگا مگر اذان سے قبل اور بعد اور تلاوت سے قبل اور بعد نماز سے پہلے اور بعد وغیرہ ان اوقات میں درود شریف خیر نہیں اور نہ ہی اس پر کوئی ثواب ہے، بلکہ یہ شر اور موجب عذاب ہے۔

منکرین اپنے اس قبح پر غور کریں اس سے تو قرآن پاک کا حلیہ بھی بگڑ جائے گا اور نعوذ باللہ یہ اعتراض ہوگا کہ جب اس خیر کے اوقات میں سے بہت سے اوقات خارج تھے تو پھر اس خیر کا مطلق کیوں ذکر کیا گیا؟ یہ تو لوگوں کو بدعت میں ڈالنے کے مترادف ہے۔ اور اسی طرح قوله تعالى "ان الله وملائكته يصلون على النبي ط يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما O"۔ اس آیت میں جو اطلاقات ہیں۔ ان سے بے شمار اوقات کو نکالنا ہوگا۔ یہاں تک دلیل چہارم کا ذکر ہوا، اب دلیل پنجم ملاحظہ ہو۔

دلیل پنجم: بخاری شریف میں ہے:

عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال: ارسل الي ابو بكر مقتل اهل اليمامة فاذا عمر بن الخطاب عنده، قال: ابو بكر ان عمر اتاني فقال: ان القتل قد استحضر يوم اليمامة بقراء القرآن واني اخشى ان استحر القتل بالقراء بالمواطن يذهب كثير من القرآن واني اري ان تامر بجمع القرآن قلت لعمر كيف تفعل شيئا لم يفعله رسول الله ﷺ، قال: عمر هذا والله خيس، فلم يزل عمر يرا جعني حتى شرح الله صدري لذلک ورأيت في ذالک الذي راى عمر، قال: زيد رضي الله تعالى عنه، قال: ابو بكر انک رجل شاب عاقل لا نتهمک وقد کتبت الوحی لرسول الله ﷺ فتبّع القرآن فاجمعہ، فوالله لو کلفوني نقل جبل من الجبال ما کان اثقل

علیٰ ممانی بہ من جمع القرآن، قال: قلت کیف تفعلون شیئاً لم یفعله رسول اللہ ﷺ قال: هو واللہ خیر، فلم یزل ابوبکر یواجعی حتی شرح اللہ صدری للذی شرح له صدر ابی بکر ؓ وعمر ؓ۔ الحدیث۔

خلاصہ عبارت حدیث شریف مذکورہ بالا یہ ہے کہ حضرت زید بن ثابت ؓ فرماتے ہیں۔ کہ پیامہ کے ساتھ لڑائی کے زمانہ میں حضرت ابوبکر صدیق ؓ نے میری طرف قاصد اور پیغام بھیجا۔ جب میں حضرت ابوبکر صدیق ؓ کے پاس پہنچا تو حضرت عمر بھی وہاں موجود تھے۔ حضرت ابوبکر نے مجھے فرمایا کہ امیر عمر میرے پاس آئے اور کہا کہ پیامہ کے دن سخت لڑائی کی وجہ سے قرآن کے بہت سے قاری شہید ہوئے ہیں۔ اور اگر اس قسم کی جنگیں ہوتی رہیں اور قاری لوگ شہید ہوتے رہے تو قرآن کا بیشتر حصہ ضائع ہو جانے کا خطرہ ہے۔ لہذا میرا خیال ہے کہ آپ حکم دین کہ قرآن جمع کیا جائے۔ ابوبکر صدیق ؓ فرماتے ہیں، میں نے امیر عمر ؓ کو کہا کہ تو ایسے کام کا مشورہ کیوں دیتا ہے جو کہ آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا؟ امیر عمر ؓ نے کہا، یہ کام خیر اور اچھا ہے۔ پس امیر عمر ؓ اس مسئلہ پر میرے ساتھ بحث کرتے رہے۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کام کیلئے میرا سینہ کھول دیا اور اس کام میں مجھے وہی بہتری نظر آئی جو امیر عمر ؓ کو نظر آئی تھی۔ حضرت زید ؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر ؓ نے مجھے کہا کہ تم جوان اور عقل مند آدمی ہو، اور تم کا تب وحی ہوا اور آنحضرت ﷺ کیلئے وحی لکھتے رہے ہو۔ لہذا تم پر کوئی تہمت نہیں لگا سکتا، اسلئے تم پوری تحقیق کے ساتھ قرآن پاک جمع کرو۔ حضرت زید ؓ فرماتے ہیں کہ اگر یہ لوگ مجھے یہ حکم دیتے کہ میں پہاڑ ایک جگہ سے اٹھا کر دوسری جگہ رکھ دوں تو یہ میرے لئے اتنا بوجھ نہ ہوتا جتنا کہ قرآن کے جمع کرنے کا مجھے حکم دیا جا رہا ہے۔ حضرت زید ؓ فرماتے ہیں، میں نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر ؓ کو کہا کہ جو کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا تم ایسا کام کس طرح کرو گے؟ حضرت ابوبکر ؓ نے جواب میں فرمایا: خدا کی قسم! یہ نیک اور اچھا کام ہے۔ پس حضرت ابوبکر ؓ اس معاملہ میں میرے ساتھ بحث کرتے

رہے۔ حتیٰ کہ اس کام کیلئے اللہ تعالیٰ نے میرا سینہ کھول دیا۔ جس کے لئے ابوبکر ؓ اور عمر ؓ کا سینہ کھولا تھا۔

جو لوگ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام کو بدعت قرار دیتے ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ان دو اوقات میں آنحضرت ﷺ نے درود و سلام نہیں پڑھا۔ اس حدیث میں ان اہل بدعت منکرین کا کئی وجہ سے رد ہے۔

رد اول: یہ اہل بدعت منکرین جو کہتے ہیں کہ چونکہ ان دو اوقات میں رسول اللہ ﷺ نے درود و سلام نہیں پڑھا۔ لہذا یہ پڑھنا خیر نہیں ہے بلکہ بدعت اور شر ہے۔ اس نہ پڑھنے پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ کسی صحابی نے کہا ہو کہ آپ ﷺ نے ان دو اوقات میں درود و سلام نہیں پڑھا۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ ان کو پڑھنے کا علم نہیں ہے اور یہ امر واضح ہے کہ عدم علم شئی سے نفس الامر میں عدم شئی لازم نہیں آتا، ہو سکتا ہے کہ آپ نے ان دو وقتوں میں درود شریف پڑھا ہو اور ان منکرین کو اس کا علم نہ ہو۔ جیسے کہ اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ برخلاف قرآن پاک کا جمع نہ کرنا تو اس پر ابوبکر صدیق ؓ اور فاروق اعظم ؓ اور زید بن ثابت ؓ کی شہادت موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نے قرآن پاک جمع نہیں فرمایا۔ اور نہ ہی جمع کرنے کا حکم دیا ہے۔ اب یہاں یہ احتمال نہیں ہو سکتا کہ سرور دو عالم ﷺ نے قرآن پاک جمع تو فرمایا ہو لیکن ان تین اکابر صحابہ کو اس کا علم ہی نہ ہو تو اس کے باوجود یہ تینوں صحابی فرماتے ہیں کہ قرآن پاک جمع کرنا خیر ہے اور رسول اللہ ﷺ کے جمع نہ کرنے سے یہ بدعت اور شر نہیں ہوتا۔ لیکن حیرت ہے کہ منکرین درود و سلام کہتے ہیں کہ چونکہ اذان سے قبل اور بعد آنحضرت ﷺ نے درود شریف نہیں پڑھا۔ اس لئے ان دونوں وقتوں میں درود و سلام پڑھنا بدعت اور شر ہے۔ حالانکہ یہ صرف منکرین کا دعویٰ ہے۔ اس پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ آپ نے ان وقتوں میں نہیں پڑھا۔ تو ثابت ہوا کہ ایک کار خیر رسول اللہ ﷺ کے نہ کرنے سے نہ بدعت ہوتا ہے اور نہ شر، بلکہ خیر اور نیک ہی رہتا ہے۔ اگر منکرین کا یہ قاعدہ تسلیم کر لیا جائے کہ جو کام پیغمبر اسلام ﷺ نے نہیں کیا، وہ بدعت ہوتا ہے

تو لازم آئے گا کہ ابو بکر صدیق، فاروق اعظم اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم نے بدعت کا ارتکاب کیا۔ اور اس ارتکاب بدعت کا مشورہ دیا ہے۔

رد دوم: یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے قرآن جمع نہیں فرمایا تو ان تین صحابہ نے اس کو خیر کیوں کہا؟ ان کے پاس کیا دلیل تھی؟ تو جواب یہ ہے کہ ان صحابہ کے پاس وہی آیت دلیل تھی جو کہ آنحضرت ﷺ نے گدھوں کی زکوٰۃ کے متعلق بیان فرمائی تھی: "فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره"۔ (الزلزال)

رد سوم: قرآن کو جمع کرنا اس کی خصوصی دلیل نہ تو قرآن میں ہے اور نہ ہی حدیث شریف میں، یعنی نہ تو کوئی قرآن میں آیت ہے جس کا معنی یہ ہو کہ قرآن جمع کرنا کار خیر ہے اور نہ ہی یہ مضمون کسی حدیث میں ہے۔ مزید برآں آنحضرت ﷺ نے بھی قرآن جمع نہ کیا اس کے باوجود قرآن کا جمع کرنا کار خیر ہے اور بدعت نہیں ہے۔ برخلاف درود و سلام کے کہ مطلق آیت اور احادیث میں اس کے پڑھنے کا حکم ہے اور کسی وقت کی تنہید نہیں ہے اور درود و سلام ہر وقت پڑھنا جائز ہے۔ اور اذان سے قبل اور بعد کے اوقات بھی ہر وقت میں داخل ہیں۔ اس کے باوجود منکرین کہتے ہیں کہ ان دو وقتوں میں درود و سلام بدعت اور شر ہے۔ یہ محض درود و سلام کے ساتھ عداوت ہے۔

رد چہارم: ابتداء میں ابو بکر صدیق اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما نے قرآن نہ جمع کرنے پر یہی دلیل دی کہ یہ کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا۔ لیکن بعد میں اللہ تعالیٰ نے ان کا سینہ کھول دیا اور وہ سمجھ گئے کہ قرآن جمع کرنا کار خیر ہے۔ اور اس آیت میں کار خیر کے کرنے کا حکم ہے: "فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره" لیکن یہ نام نہاد منکرین درود و سلام ابھی تک اپنی اس ضد پراڑے ہوئے ہیں کہ چونکہ آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود و سلام نہیں پڑھا۔ لہذا یہ بدعت ہے اور یہ نہیں سوچتے کہ درود و سلام کار خیر اور نیکی ہے اور کار خیر کے کرنے کا حکم ایک دوسری آیت مستقلہ جامعہ میں دیا گیا ہے۔ تو ان منکرین کو چاہیے تھا کہ خلفاء راشدین کی اتباع کرتے، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان منکرین کی

شرح صدر نہیں کی اور آیت مستقلہ جامعہ کو انہوں نے نظر انداز کر دیا ہے۔

رد پنجم: قبل ازیں گزر چکا ہے کہ اگر مجتہد کو کوشش کے باوجود کسی حکم پر دلیل معلوم نہ ہو سکے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ واقع اور نفس الامر میں اس حکم پر دلیل نہیں ہے کیونکہ ممکن ہے کہ واقع میں دلیل ہو لیکن مجتہد کو اس کا علم ہی نہ ہو، یعنی مجتہد کا عدم علم، عدم شکی پر دلالت نہیں کرتا کہ اگر اس کو کسی دلیل کا علم نہ ہو تو فی الواقع بھی دلیل موجود نہ ہو۔ لیکن اگر خدا کا رسول ﷺ یہ فرمادے کہ مجھے فلاں حکم کی دلیل نہیں ملی اور میں نے وہ دلیل نہیں پائی تو واقع میں بھی وہ دلیل نہ ہوگی۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا علم سب دلائل کو محیط ہوتا ہے۔ یہ امر شرعاً ممکن نہیں کہ کوئی دلیل واقع میں ہو اور نبی کو اس کا علم نہ ہو۔

اس کے بعد بندہ کہتا ہے کہ منکرین درود و سلام کو دعویٰ نبوت تو نہیں ہے، بلکہ ان کا علم حدیث تو مجتہد کے علم سے صرف کم ہی نہیں، بلکہ کمتر ہے۔ تو ان کو چاہیے تھا کہ پہلے ذخیرہ حدیث کا مطالعہ کرتے اور اس کے بعد اگر ان کو ایسی کوئی حدیث نہ ملتی۔ جس سے ثابت ہوتا کہ آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود و سلام نہیں پڑھا ہو۔ اس کے بعد بھی صرف یہ دعویٰ کرتے کہ ہم کو ان وقتوں میں درود و سلام کی کوئی دلیل نہیں ملی اور یہ دعویٰ نہ کرتے کہ واقع میں دلیل نہیں ہے۔ کیونکہ یہ نبوت کا خاصہ ہے حالانکہ ان منکرین نے ذخیرہ حدیث کا مطالعہ نہیں کیا۔ بلکہ مسلم شریف کا بھی مطالعہ انہوں نے نہیں کیا۔ ورنہ یہ حدیث ان کو مل جاتی کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ اذان کے بعد دعاء وسیلہ سے بھی پہلے مجھ پر درود شریف پڑھو اور پھر اعلانیہ طور پر اس حدیث پر عمل کرتے اور درود شریف پر بدعت اور شر کا فتویٰ نہ لگاتے، اس کے باوجود ان کا دعویٰ یہ ہے کہ واقع میں ایسی کوئی دلیل نہیں ہے۔ جس سے یہ ثابت ہو کہ ان دو وقتوں میں درود و سلام پڑھنا چاہیے۔ یہ دعویٰ کر کے انہوں نے نبوت کی ہمسری کا دعویٰ کیا ہے، جس کی جتنی بھی مذمت کی جائے کم ہے۔ کیا ان میں کوئی ایسا اہل علم نہیں ہے جو کہ ان کو اس دعویٰ کے قبح پر مطلع کرنا؟ "الیس منکم رجل رشید۔"

رد ششم: یہاں یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ منکرین کی یہ دلیل کس قدر کمزور ہے کہ دعویٰ تو ان کا یہ ہے کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام پڑھنا بدعت اور شر ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ہمارے علم کے مطابق آنحضرت ﷺ نے ان دو وقتوں میں درود و سلام نہیں پڑھا کیونکہ یہ تو مجتہد بھی نہیں کہہ سکتا کہ واقع میں یہ دلیل نہیں ہے، تو پھر یہ منکرین کس بارغ کی مولیٰ ہیں؟ پھر تو ان منکرین کی دلیل سے تو صرف یہ ثابت ہوگا کہ ہمارے عقیدہ اور علم کے مطابق یہ درود و سلام بدعت ہے اور اس میں تو اختلاف نہیں ہے۔ بحث اس میں ہے کہ واقع اور نفس الامر میں درود شریف پڑھنا کیسے ہے؟ بدعت ہے یا کہ سنت؟ نیز منکرین کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ وہ بدعت کے مدعی ہیں، لہذا ان کو اپنے اس دعویٰ پر ایسی دلیل لانا چاہیے کہ اس میں اور کوئی احتمال نہ ہو۔ ورنہ وہ دلیل باطل ہو جائے گی۔ مشہور ہے: اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔

یہاں تک دلیل ختم کا بیان ہے۔ اب دلیل ششم شروع کی جاتی ہے۔

دلیل ششم: دارقطنی میں ہے: قال قال رسول الله ﷺ ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها، وحرم حرمات فلا تنتهكوها، وحددوا فلا تعتدوها وسكت عن اشياء فلا تبحثوها رواه الدارقطني۔

حضرت ثعلبہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کئی عبادات تم پر فرض کی ہیں۔ انکو ضائع نہ کرو اور کئی اشیاء تم پر حرام کی ہیں۔ ان کو نہ توڑو یعنی ان کا ارتکاب نہ کرو اور بعض حدود مقرر فرمائے ہیں۔ ان سے تجاوز نہ کرو۔ اور بعض چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے سکوت فرمایا یعنی نہ ان کا اثبات کیا اور نہ نفی، ان اشیاء سے بحث نہ کرو۔

بندہ اذان کے بعد درود و سلام پڑھنے کے متعلق مسلم شریف کی حدیث ذکر کر چکا ہے۔ کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ اذان کے بعد دعاء وسیلہ سے پہلے مجھ پر درود شریف پڑھو اور اذان سے قبل کتاب و سنت کے اطلاقات سے درود و سلام پڑھنا ثابت کیا جا چکا ہے۔ اب اس حدیث میں منکرین صلوٰۃ و سلام پر دو وجہ کا رد ہے۔

رد اولیٰ: قرآن پاک میں مومنوں کو حکم دیا گیا کہ میرے نبی ﷺ پر درود و سلام پڑھاؤ، اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ و سلام کو کسی وقت سے مقید نہیں فرمایا بلکہ اوقات سے سکوت فرمایا ہے۔ جس کا مطلب ہے کہ ہر وقت میں درود و سلام پڑھنا جائز بلکہ واجب ہے۔ تو اب منکرین کا یہ کہنا کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام پڑھنا بدعت اور منع ہے۔ یہ بحث کتاب اللہ کی تفسیر ہے جس سے منع کیا گیا ہے اور نبی میں اصل تحریم ہے۔ تو منکرین کا یہ قول حرام ہوا۔ لہذا اس کا ارتکاب اپنے تک محدود رکھیں اور دوسرے مسلمانوں کو اس حرام سے گمراہ نہ کریں۔

رد دوم: بالفرض اگر منکرین کی بات اور دعویٰ مان اور تسلیم کر لیا جائے کہ فی الواقع آنحضرت ﷺ نے اذان سے پہلے درود شریف نہیں پڑھا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس مخصوص وقت میں درود و سلام پڑھنے کی نہ تو کتاب و سنت میں نہیں ہے اور نہ امر اور حکم، تو گویا اس سے سکوت اختیار کیا گیا ہے۔ لہذا منکرین کی یہ بحث کہ اس وقت منع ہے۔ ایسی بحث سے حدیث شریف میں منع کیا گیا ہے جو کہ حرام ہے۔ اصل اشیاء میں چونکہ اباحت ہے۔ اس لئے اہل سنت اس میں کوئی بحث نہیں کرتے۔ اہل سنت خود درود و سلام پڑھتے ہیں، کسی منکر کو نہیں کہتے کہ تم بھی پڑھو۔ یہ بحث سب سے پہلے منکرین صلوٰۃ و سلام کے بیرونی آقاؤں نے شروع کی اور پھر پاکستانی منکرین نے بیرونی آقاؤں کا حق نمک ادا کرنے کیلئے پاکستان میں پھیلائے کیلئے انکی ہاں میں ہاں ملائی۔ اہل سنت نے تو صرف اس جارحیت کا دفاع کیا ہے جو کہ ان کا حق ہے۔ کیونکہ جارحیت راہزن اور چور کرنا ہے اور مالک پر ضروری ہے کہ اس کا دفاع کرے۔ حدیث شریف میں جو یہ الفاظ ہیں کہ بعض اشیاء سے سکوت کیا ہے۔ اس کی وجہ شرح حدیث نے یہ بیان کی ہے کہ اس سکوت میں رحمت اور احسان ہے۔ جس کا مطلب یہی ہے کہ یہ اشیاء جن سے سکوت کیا گیا، جائز اور مباح ہیں۔ آج کل کے اہل حدیث غیر مقلدین کا دعویٰ تو عمل بالحدیث ہے تو وہ اس حدیث پر عمل کیوں نہیں کرتے؟

دلیل ہفتم: عن معاذ بن جبل ان رسول الله ﷺ لما بعثه الى اليمن

قال كيف تقضى اذا عرض عليك قضاء قال اقضى بكتاب الله قال فان لم تجد في كتاب الله قال فسنه رسول الله ﷺ قال فان لم تجد في سنة رسول الله قال اجتهد رأيي ولا آلو الحديث۔

یہ ترمذی اور ابوداؤد کی حدیث ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ معاذ بن جبل فرماتے ہیں کہ جب مجھے آنحضرت ﷺ نے یمن کی طرف بھیجا تو فرمایا: کہ وہاں جب تم کو قضا کرنی ہوگی تو تم کس طرح قضا کرو گے؟ تو معاذ نے عرض کی کہ میں اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن مجید کے ساتھ قضا کروں گا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ اگر وہ مسئلہ تھ کہ کتاب اللہ میں نہ ملے تو حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی کہ میں سنت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قضا کروں گا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: اگر وہ مسئلہ تم کو سنت رسول اللہ ﷺ میں نہ ملے تو حضرت معاذ نے عرض کی کہ میں رائے میں کوشش اور اجتہاد کروں گا۔

اس حدیث میں دو چیزیں قابل ذکر ہیں۔

اول: آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ اگر وہ مسئلہ تم کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں نہ ملے اور تو ان ہر دو میں نہ پائے اور یہ نہیں فرمایا کہ اگر وہ مسئلہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں نہ ہو، تو اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اشارہ فرمادیا کہ ہر چیز کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں ہے۔ البتہ! اس سے سمجھنا ہر کسی کا کام نہیں، بعض لوگ سمجھ جاتے ہیں اور بعض نہیں سمجھتے۔

دوم: دلائل چار قسم ہیں۔ کتاب، سنت، اجماع اور قیاس۔ آپ نے تین کا ذکر تو کیا ہے لیکن اجماع کا ذکر نہیں فرمایا۔ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اجماع آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں نہ تھا۔ اجماع بعد کی دلیل ہے۔ اب اس حدیث شریف میں اہل سنت کی تائید اور منکرین درود و سلام کا ردِ بلیغ ہے۔ اہل سنت کی تائید اس طرح ہے کہ اس فقیر نے اذان سے قبل اور بعد ہر دو وقت درود و سلام پڑھنے کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت کیا ہے۔ اور منکرین درود و سلام کا اس میں رد اس طرح ہے کہ یہ منکرین کہتے ہیں کہ جو چیز کتاب و سنت

میں نہیں ہے۔ وہ منکرین درود و سلام کا اس حدیث شریف سے ایک رد آگیا۔ اگر تو کسی مسئلہ کا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں نہ پائے تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ یہ جواب دیتے کہ کتاب و سنت میں نہ پاؤں گا تو میری قضا یہ ہوگی کہ وہ بدعت اور ناجائز ہے۔ حالانکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے ایسا نہیں کہا، بلکہ ایک دلیل کی عدم موجودگی میں دوسری دلیل کی طرف رجوع کیا اور کہیں یہ نہیں فرمایا کہ جو کام آنحضرت ﷺ نے نہیں کیا میری قضا یہ ہوگی کہ وہ بدعت ہے جس طرح آج کل کے اہل بدعت کا طریقہ ہے۔ یہاں تک منکرین درود و سلام کا اس حدیث شریف سے ایک رد آگیا۔

رد دوم: آنحضرت ﷺ نے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے متعلق تو فرمایا کہ اگر تو کوئی مسئلہ ان دونوں میں نہ پائے لیکن اجتہاد کے متعلق نہ فرمایا: کہ اگر تجھے وہ مسئلہ اجتہاد سے بھی معلوم نہ ہو، تو معلوم ہوا کہ ایسا کوئی مسئلہ نہیں ہے کہ ان تینوں میں سے کسی میں بھی نہ ہو۔ لہذا اگر تم کو کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو سکے تو یہ نہ کہنا کہ کتاب اور سنت میں یہ مسئلہ نہیں ہے، بلکہ یہ کہو کہ ہم کو معلوم نہیں ہے۔ لیکن ان اہل بدعت کو اگر کتاب و سنت سے کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو سکے تو یہ کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ کتاب و سنت میں ہی نہیں ہے۔

رد سوم: اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ کسی شئی کا حکم معلوم کرنا ہو تو پہلے کتاب اللہ سے معلوم کرو اور پھر سنت رسول اللہ سے، تو ان منکرین درود و سلام پر بھی لازم تھا کہ ایسا کرتے لیکن انہوں نے نہ کتاب اللہ کی طرف رجوع کیا اور نہ ہی سنت رسول اللہ ﷺ کی طرف، بلکہ اپنے خام علم کی بناء پر یہ فتویٰ دیدیا کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام بدعت ہے۔ حالانکہ ان ہر دو اوقات میں درود و سلام کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت ہے۔ خصوصاً اذان کے بعد تو خصوصی طور پر مسلم شریف کی حدیث وارد ہے، لیکن منکرین کی بصیرت پر تعجب کا پردہ ہے۔ اس لئے ان کو یہ حدیث نظر نہ آئی، یا یہ حدیث تو ان کے علم میں ہے لیکن انہیں رسول اللہ ﷺ کی اجازت سے اس کو نہ ظاہر کرتے ہیں اور نہ اس پر عمل کرتے ہیں۔

رد چہارم: اس حدیث شریف میں تین دلائل کا ذکر ہے اور تیسری دلیل قیاس اور

مجتہد کی رائے ہے لیکن مکررین درود و سلام غیر مقلد شتر ہے مہار قیاس اور رائے مجتہد کو دلیل تسلیم نہیں کہ تے اور کوئی عمل بالحدیث ہے۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مکرر قیاس اور رائے کا ذکر ہے۔ حدیث ملاحظہ ہو:

نور الانوار میں ہے: وھذا مما علم باثر ابن مسعود فی المفوضة وھی الشی مات عنها زوجها قبل الدخول بها ولم یسم لها مهر فسنل ابن مسعود عنها فقال اجتهد فیها برائی ان اصبث فمن الله وان اخطئت فمینی ومن الشیطان۔ الخ۔

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ ایک عورت کا خاوند مر گیا اور اس نے اس عورت سے ہم بستری نہ کی تھی تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس عورت کے مہر کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا: کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ اگر درست اجتہاد کیا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوگا اور اگر مجھے غلطی لگ گئی تو یہ میرے نفس اور شیطان کی طرف سے ہوگا اس عبارت سے دو چیزیں ثابت ہوئیں۔

اول: اجتہاد بالرائے صحابہ کرام کا طریقہ ہے بلکہ تمام صحابہ نے ابن مسعود کے قول کو تسلیم کیا۔ دوم: مجتہد کا ہے ثواب کو پہنچتا ہے اور گناہ ہے خطا، اس کے باوجود قیاس اور رائے دلیل ہے۔ مزید برآں آنحضرت ﷺ بھی گاہے قیاس فرماتے تھے۔ یہاں صرف دو مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

مثال اول: نور الانوار میں ہے: انه لما أسیر اساری بدر وهم سبعون نفرا من الکفار فشاور النبی ﷺ اصحابه فی حقهم فیکلم کل منهم برأیه فقال ابو بکر ؓ هم قومک اھلک خذ منهم فداء ینفعنا و خلفهم احراراً لعلهم یوفقون بالاسلام بعد ذالک وقال عمر ؓ مکن نفسک من قتل عباس و مکن علیا من قتل عقیل و مکنی من قتل فلان لیقتل کل واحد مناقریہ (الی ان قال) ثم استقر رایہ علیہ السلام علی رای ابی بکر۔ الخ۔

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ جب جنگ بدر کے موقع پر ستر کا فر قیدی ہوئے تو آپ ﷺ نے صحابہ کرام سے ان کے بارہ میں مشورہ کیا تو ہر ایک نے ان سے اپنی رائے کا اظہار کیا۔ حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے یہ مشورہ دیا کہ یہ قیدی آپ کی قوم اور رشتہ دار ہیں۔ ان سے فدیہ لیا جائے جو ہمارے کام آئے گا اور ان کو چھوڑ دیا جائے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ مسلمان ہو جائیں۔ امیر عمر ؓ نے یہ مشورہ دیا کہ ہر قریشی اپنے رشتہ دار کو قتل کرے آپ ﷺ عباس کو، حضرت علی عقیل کو قتل کریں اور میرے رشتہ دار میرے ہمارے رشتہ دار ہیں۔ ان کو قتل کروں گا تو آخر میں اعتماد حضرت ابو بکر صدیق ؓ کی رائے پر لیا گیا۔ الخ۔

اس عبارت میں آنحضرت ﷺ اور تمام صحابہ خصوصاً ابو بکر صدیق ؓ اور عمر فاروق ؓ سب نے اجتہاد اور رائے کو استعمال کیا۔ لیکن آج کل نام نہاد اہل حدیث قیاس اور رائے کے خلاف ہیں۔ اور نہ ان کو آنحضرت ﷺ کی رائے پر اعتماد ہے اور نہ صحابہ کرام کی رائے ان کے نزدیک قابل سند ہے۔

مثال دوم: نور الانوار میں ہے: ان امرءة جاءت الی رسول اللہ ﷺ فقالت ان ابی قد ادرکھ الحج وهو شیخ کبیر لا یستمسک علی الراحلة افتجری ان احج عنه فقال علیہ السلام ارایت لو کان علی ابیک دین قضیت اما کان یقبل منک قالت نعم قال فذین اللہ احق بالقبول فقاس النبی ﷺ الحج علی دین العباد، والمعنی الجامع بینھما هو الدین۔

خلاصہ حدیث شریف یہ ہے کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئی اور عرض کیا کہ میرے باپ پر حج فرض ہو چکا ہے اور وہ بہت بوڑھا ہے اور سواری پر بھی نہیں بیٹھ سکتا تو کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ بھلا تو یہ بتا کہ اگر تمہارے باپ پر قرضہ ہوتا اور تو وہ قرضہ اس کی طرف سے ادا کرتی تو کیا تم سے یہ قرضہ قبول نہ کیا جاتا؟ عورت نے جواب دیا کہ جی ہاں قبول کیا جاتا تو، آپ ﷺ نے فرمایا: تو اللہ تعالیٰ کا قرضہ تجھ سے بطریق اولیٰ قبول کیا جائے گا۔

اس حدیث شریف میں آنحضرت ﷺ نے فریضہ حج کو بندوں کے قرض پر قیاس فرمایا کیونکہ دونوں دین اور قرض ہیں۔

مثال اول اور مثال دوم ہر دو سے ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ بھی ان مسائل میں قیاس فرماتے تھے جن کے متعلق فی الحال وحی نازل نہیں ہوتی تھی اور آج کل کے نام نہاد اہل حدیث اس قیاس کے منکر ہیں جو کہ دلیل شرعی ہے۔ دراصل قیاس کا حکم قرآن کریم میں ہے، ملاحظہ ہو:

قوله تعالى "فاعتبروا يا اولي الابصار" - یعنی اے اہل عقل! تم کو اعتبار کرنا ضروری ہے۔

نور الانوار میں ہے: القياس حجة نقلا وعقلا اما النقل فقوله تعالى عز اسمه "فاعتبروا يا اولي الابصار" لان الاعتبار رد الشئ الى نظيره، فكأنه قال قيسوا الشئ على نظيره وهو شامل لكل قياس - الخ۔

خلاصہ عبارت یہ ہے کہ قیاس کا حکم دلیل عقلی اور نقلی ہر دو سے ثابت ہے، دلیل نقلی اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ جس کا معنی گزر چکا ہے اور اعتبار کا معنی شئی کو اس کی نظیر کی طرف رد کرتا ہے، تو گویا اللہ تعالیٰ کے قول مبارک کا یہ معنی ہے کہ ایک شئی کو اس کی نظیر پر قیاس کرو اور یہ ہر قیاس کو شامل ہے۔ تو قیاس کا دلیل شرعی ہونا نص سے ثابت ہوا اور نیز قرآن سے ثابت ہوا کہ قیاس کرنا اہل عقل کا کام ہے۔ معلوم ہوا کہ قیاس کا منکر بے عقل ہے۔

دراصل بندہ اس مضمون میں اذان سے قبل اور بعد درود و سلام کے جواز پر دلائل پیش کر رہا ہے۔ یہاں تک سات دلائل ختم ہوئے۔ اب بندہ آٹھویں دلیل نقل کرتا ہے۔

دلیل ہشتم: بندہ قبل ازیں ذکر کر چکا ہے کہ قرآن پاک میں جہاں درود و سلام کا حکم ہے۔ یہ حکم مطلق ہے کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں اور اس اطلاق میں اذان سے قبل اور بعد کے ہر دو وقت بھی داخل ہیں اور اسی طرح حدیث مسلم شریف جو کہ گزر چکی ہے۔ اس میں یہ الفاظ بھی مذکور ہیں: من صلى على صلوة صلى الله بها عشرا۔ اس حدیث

شریف میں بھی صلوة کا ذکر مطلق ہے جو کہ سب اوقات کو شامل ہے اور ان اوقات میں اذان سے قبل اور اذان کے بعد ہر دو وقت داخل ہیں۔ لہذا اذان سے قبل اور بعد درود و سلام کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

اب بندہ اس دلیل ہشتم میں یہ ثابت کرتا ہے کہ کتاب و سنت کے اطلاقات کو اپنی رائے سے مقید کرنا کتاب اللہ اور اقوال و اعمال صحابہ رضی اللہ عنہم کے خلاف ہے۔ پہلے کتاب اللہ ملاحظہ ہو۔

کتاب توضح میں ہے: لنا قولہ تعالیٰ "لا تسئلوا عن اشیاء ان تبدلکم تسؤلکم" فہذہ الآیۃ تدل علی ان المطلق یجری علی اطلاقہ ولا یحمل علی التقييد لان التقييد یوجب التغلیظ والمساءة کما فی بقرة بنی اسرائیل۔

خلاصہ عبارت کا یہ ہے کہ احناف اپنی رائے سے کتاب و سنت کے اطلاقات کو مقید نہیں کرتے اور اس پر تین دلائل ہیں۔

دلیل اول: اللہ تعالیٰ کا فرمان مذکور بالا جس کا معنی یہ ہے کہ اے اہل ایمان! ان چیزوں سے سوال نہ کرو کہ اگر وہ چیزیں تمہارے لئے ظاہر کی جائیں تو تم کو برا لگے۔ اس آیت شریفہ سے پتہ چلا کہ مطلق کو اپنے اطلاق پر جاری کیا جائے اور اس میں تقیید نہ کی جائے، کیونکہ تقیید میں شدت اور سختی ہے اور تنگی اور برائی اور ناگواری ہے جیسا کہ بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا: قوله تعالیٰ "فاذبحوا بقرة" اس آیت میں مطلق گائے کے ذبح کرنے کا حکم تھا۔ عمر اور رنگ وغیرہا کی کوئی تقیید نہیں تھی، اگر وہ کوئی گائے ذبح کر دیتے تو ان کے لئے کافی تھا۔ لیکن یہود نے مطلق گائے کے قیود پوچھنا شروع کر دیے اور اپنے نفسوں پر تشدید شروع کر دی تو اللہ تعالیٰ نے بھی قیود لگا کر ان پر سختی فرمائی۔

آج کل کے اہل بدعت کا بھی یہی طریقہ ہے کہ غیر ملکی اہل بدعت نے ایک سرکلز پاکستانی حکام کو بھیجا کہ اذان سے قبل اور بعد درود و سلام پڑھنا بدعت ہے اور اس سے مساجد کا تقدس مجروح ہوتا ہے۔ ان کا یہ سرکلر پاکستان کے اندرونی اور مذہبی امور میں کھلی

مداخلت تھی۔ جس کو پاکستان کے نا تجربہ کار حکام نہ سمجھ سکے اور پھر پاکستانی اہل بدعت نے تو بیرونی سرکڑ کی حمایت میں طوفان بدتمیزی برپا کر دیا۔ جس کا اہل سنت کی طرف سے شدید رد عمل ہوا، اگر حکومت پاکستان اس سرکڑ کی وضاحت نہ کرتی تو نا معلوم کتنا فتنہ و فساد برپا ہوتا۔ یہ مساعی کی بدترین مثال ہے۔

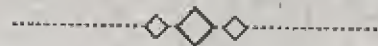
دلیل دوم: کتاب توضیح میں ہے: قال ابن عباس رضی اللہ عنہما ما ابہموا ما ابہم اللہ واتبعوا ما بین اى اتركوه علیٰ ابہامہ والمطلق مبہم بالنسبة الی المقید المعین۔ الخ خلاصہ عبارت یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو مبہم ذکر فرمایا تم بھی اس کو مبہم رہنے دو اور جس چیز کو بیان فرمایا اس کی اتباع کرو۔ اور مطلق مقید معین کے لحاظ سے مبہم ہے۔ لہذا مطلق کو مقید نہیں کیا جائے گا۔

حاصل عبارت یہ ہے کہ مطلق اپنی تمام قیود کو شامل ہے۔ ان تمام قیود کے لحاظ سے مبہم نہیں ہے۔ البتہ کسی خاص معین قید کے لحاظ سے مبہم ہے اور اس کا مقید نہیں ہے، لہذا اس کے ساتھ کوئی خاص قید نہیں لگائی جاسکتی۔

دلیل سوم: کتاب توضیح میں ہے: وعامة الصحابة ما قیدوا امہات النساء بالدخول الوارد فی الربائب۔

اکثر صحابہ نے عورتوں کی ماؤں کو دخول کے ساتھ مقید نہیں کیا جو ربائب کے بارے میں وارد ہے۔

مسودہ اس جگہ ختم ہو گیا، یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت استاذ الاساتذہ ابھی کچھ اور لکھنا چاہتے تھے، لیکن انہیں اس کا موقع نہیں ملا۔ ۱۲ شرف قادری



اے سب گنہگار! منظور دعا کرنا
جب وقت نزع آئے دیدار عطا کرنا

عطا کیا مجھ کو درِ اُفت کہاں تھی پُر خطا کی قیمت
میں اس کرم کے کہاں تھا قابلِ بخشش کی بند پریمی

جتنا دیا سزا زنجیر مجھ کو اتنی میری آقا نہیں
یہ تو کرم ہے انکا ورنہ مجھ میں تو ایسی بات نہیں